

**T.C**  
**RECEP TAYYİP ERDOĞAN ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**  
**TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

**İBRAHİM en-NEHAÎ'NİN İBADETLERLE İLGİLİ FIKHÎ GÖRÜŞLERİ**  
(Yüksek Lisans Tezi)

**Tezin Yazarı**  
**Zekeriya ERKUT**

**Tez Danışmanı**  
**Prof. Dr. Şevket TOPAL**

**RİZE 2015**

**T.C**  
**RECEP TAYYIP ERDOĞAN ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**  
**TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

**İBRAHİM en-NEHAÎ'NİN İBADETLERLE İLGİLİ FIKHÎ GÖRÜŞLERİ**

(Yüksek Lisans Tezi)

**Tezin Yazarı**

**Zekeriya ERKUT**

**Tez Danışmanı**

**Prof. Dr. Şevket TOPAL**

**Tez Savunma Tarihi**

**26/10/2015**

**Tez Jüri Üyeleri**

**Adı ve Soyadı**

**İmza**

**Başkan** : Prof. Dr. Şevket TOPAL

**Üye** : Doç. Dr. Ali İhsan PALA

**Üye** : Yrd. Doç. Dr. İlyas YILDIRIM

Enstitü Müdürü

Prof. Dr. Şevket TOPAL

...../...../2015

**Onay Tarihi**

**RECEP TAYYIP ERDOĞAN ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE**

Bu tezi bilimsel metotlara ve etik davranış ilkelerine uygun olarak hazırlayıp sunduğumu, tezde bana ait olmayan tüm bilgi, düşünce ve sonuçları belirttiğimi ve kaynağını gösterdiğimi beyan ederim. 26/10/2015

Zekeriya ERKUT

## ÖN SÖZ

İslam hukukunun bugününü anlayabilmek için onun geçmişteki merhalelerini de bilmeye ihtiyaç vardır. Zira İslam hukukunun bugünlere gelmesinde çok değerli müçtehitlerin ve fakihlerin katkısı olmuştur. İslam elbette müslümanlara Hz. Muhammed (s.a.v.) aracılığıyla tebliğ edilmiş, pek çok husus O'nun tarafından açıklanmıştır. Ancak zaman içerisinde genişleyen toplum ve değişen ihtiyaçlar neticesinde, fıkhnın da alanı genişlemiş, fakihler eliyle pek çok yeni meseleye çözüm bulma zarureti hâsıl olmuştur. Fakihler arasında ise öncü konumda olanlar, sistem kurma açısından kendilerinden sonra gelenlere yol gösterme konumunda bulunanlar, asırlarca İslam hukuk tarihinde iz bırakmışlar ve etkileriyle adından söz ettirmişlerdir. Bunlardan bir tanesi de İbrahim en-Nehaî'dir. Biz de bu saikten hareketle bu mühim şahsiyetin fikhî görüşlerini ve usulünü tespit edebilme gayesiyle kendisinin fıkhn anlayışını yüksek lisans tez konusu olarak seçtik. Konunun son derece geniş olması hasebiyle de çalışma alanımızı ibadetlerle sınırlı tuttuk. Bu yolla sahabe, tâbiîn ve sonraki dönem fıkhn mirasının oluşumunda tâbiîn döneminin rolünü belirlemeye çalıştık.

Tezimiz, bir giriş, iki bölüm ve sonuç kısmından oluşmaktadır. Giriş bölümünde tezin amacı, metodu ve kaynakları hakkında bilgi verdik.

Birinci bölümde İbrahim en-Nehai'nin hayatı ve fikhını oluştururken takip ettiği metodoloji hakkında bilgi verdik.

İkinci bölüm ise tezimizin asıl ve ağırlıklı kısmını oluşturmakta olup bu bölüm içerisinde Nehaî'nin ibadetlerle ilgili fikhî görüşlerine yer verdik. Bunu yaparken mümkün olduğunca aslî kaynaklara ulaşmaya çalıştık. Ayrıca bu bölümün başlıklarını oluştururken birbirine yakın konuları aynı yerde işleyerek klasik fıkhn kitaplarından biraz daha farklı bir yöntem takip ettik. Bu bölümde, taharet, namaz, zekât, oruç, hac ve kurban konusunu ve bunlarla ilişkili olan alt konuları sırasıyla ele aldık.

Sonuç kısmında ise tezimizden elde ettiğimiz genel yargıları ifade etmeye çalıştık.

Çalışmamızı yaparken elimizden geldiğince ana kaynaklara inmeye ve konular hakkındaki rivayetlere etraflıca değinmeye çalıştık. Bununla beraber tezimizin konusu fūrû alanında olduğu için birbirine tenakuz gibi görünen konuları ayrıntılı olarak açıklamadık. Ancak bazen yeri geldiğinde fıkıh usûlünün sahasına girerek rivayetleri incelemeye çalıştık. Çoğu zaman da rivayetleri vermekle yetindik.

Çalışmamızı hazırlarken elden geldiğince kusur yapmamaya gayret gösterdik. Bununla birlikte her çalışmada olduğu gibi bu çalışma da eksik ve kusurlardan hali değildir. Biz bu çalışmanın hazırlanması esnasında klasik fıkıh kitaplarını azami derecede kullanma gayreti içerisinde olduk. Bu bize hem fikhî mirasımızı tanıma fırsatı sundu hem de Nehaî'nin görüşlerini ilk elden tespit etme imkânı sağladı. Tezimizin her aşamasında bizlere yol gösteren ve kıymetli yardımlarını hiçbir zaman eksik etmeyen danışman hocam sayın Prof. Dr. Şevket Topal'a teşekkür ederim. Yine değişik zamanlarda görüşlerine ve yardımlarına başvurduğum hocalarım Yrd. Doç. Dr. Ali Kumaş'a, Yrd. Doç. Dr. İlyas Yıldırım'a ve Ar. Gör. Ali Haydar Bölükbaş'a da çok teşekkür ederim.

Gayret bizden muvaffakiyet Allah'tandır.

Zekeriya ERKUT

Rize 2015

## İÇİNDEKİLER

ÖN SÖZ.....	1
İÇİNDEKİLER .....	3
KISALTMALAR .....	15
GİRİŞ .....	16
I. ARAŞTIRMANIN KONUSU VE AMACI .....	16
II. ARAŞTIRMANIN ÖNEMİ .....	17
III. ARAŞTIRMANIN KAYNAKLARI .....	17

## BİRİNCİ BÖLÜM

I. İBRÂHÎM en-NEHAÎ'NİN HAYATI.....	19
A. Adı ve Künyesi .....	19
B. Doğumu ve Yaşadığı Çevre.....	19
C. Vefatı .....	28
II. FIKHÎ YÖNÜ .....	29
A. Kur'an.....	29
1. Hâs Bir Lafza Haber-i Vahidle İlave Yapılmaz .....	29
2. Emir Kipi Tekrar İfade Etmez .....	30
3. Mutlak Lafız Mukayyed Lafız Üzerine Hamledilmez.....	30
4. Âm Lafız, Haber-i Vahid İle Tahsis Edilemez. ....	31
5. Âm ve Hâs Lafzın Çatışması .....	31
B. Sünnet .....	32
1. Mürsel Hadisi Delil Olarak Kullanması .....	33
2. Genel Kurallara Aykırı Düşen Haber-i Vahidle Amel Etmemesi .....	34
3. Umûmü'l-Belvâya Aykırı Olan Haber-i Vahidle Amel Etmemesi .....	34
C. İcmâ .....	34

D. Sahabe Kavli.....	35
E. Kıyas .....	35
F. İstihsan .....	37
G. İstishab.....	38
K. Örf.....	38

## İKİNCİ BÖLÜM

### İBRAHİM en-NEHAÎ'NİN İBADETLERLE İLGİLİ FIKHÎ GÖRÜŞLERİ

I. TAHARET.....	40
A. Abdest.....	40
1. Abdestin Şart Koşulduğu Yerler.....	40
2. Abdestin Müstehap Görüldüğü Yerler .....	41
3. Abdestin Farzları .....	41
4. Abdestle İlgili Diğer Uygulamalar .....	43
5. Abdesti Bozan Şeyler .....	44
6. Abdesti Bozmayan Şeyler.....	48
7. Abdestte Şüpheye Düşmek.....	50
8. Abdestte Mest Üzerine Mesh Etmek .....	51
a. Mest Üzerine Mesh Yapmanın Meşruluğu .....	51
b. Meshin Keyfiyeti .....	51
c. Meshin Müddeti .....	52
d. Meshi Bozan Durumlar.....	52
e. Meshle İlgili Diğer Durumlar.....	53
9. Abdestle İlgili Muhtelif Durumlar.....	54
B. Gusül.....	56
1. Guslü Gerektiren Durumlar .....	56

2. Guslün Keyfiyeti.....	58
C. Teyemmüm .....	59
1. Teyemmümün Keyfiyeti.....	59
2. Teyemmümü Mubah Kılan Özürler .....	60
3. Teyemmümü Bozan Durumlar .....	61
II. NAMAZ .....	62
A. Namaz Öncesi Uygulamalar.....	62
1. Ezan .....	62
a. Ezanın Keyfiyeti.....	63
b. Ezanın Geremediği Durumlar .....	64
2. Kamet.....	65
B. Namazın Şartları .....	67
1. Hadesten Taharet .....	67
a. Cünüplük.....	67
b. Hayız.....	68
c. Nifas .....	71
d. İstihaze .....	72
2. Necasetten Taharet.....	73
a. Necaset çeşitleri .....	73
1) İdrar ve Dışkı .....	73
2) Meni .....	76
3) Kan.....	77
4) Cerahat .....	77
5) Tükürük.....	78
6) Leş.....	78

7) Köpek.....	79
b. Necaset Gidericiler.....	80
1) Su .....	80
2) Tabaklama.....	82
3) İstinca.....	83
3. Setr-i Avret .....	84
4. İstikbâl-i Kible .....	86
5. Vakit .....	87
6. Niyet .....	89
7. İftitah Tekbiri (Tahrime).....	90
8. Kıyam .....	90
9. Kıraat .....	91
10. Rükû.....	91
11. Secde.....	92
12. Son Oturuş .....	93
C. Namazın Kılınış Şekli.....	94
D. Namaz Çeşitleri .....	101
1. Farz Namazlar.....	101
a. Cuma Namazı.....	101
1) Hükümü.....	101
2) Vakti.....	102
3) Kimlere Farzdır .....	102
4) Kılınışı.....	103
5) Hutbe.....	104
a) Hutbenin Hükümü .....	104

b) Hutbe Okunurken Yapılacak Ameller.....	104
6) Cuma Namazı ile İlgili Muhtelif Durumlar .....	106
a) Cuma ile Bayram Namazını Birleşmesi .....	106
b) Cuma Namazında Kunut .....	106
c) Cuma Namazına Geç Kalmak .....	106
d) Namazda İzdiham Olması .....	107
b. Cenaze Namazı .....	107
1) Hükümü.....	107
2) Cenaze Namazı Kılınacak Kimseler .....	107
3) Cenaze Namazının Kılınışı .....	108
4) Cenaze Namazı İle İlgili Muhtelif Durumlar .....	109
2. Vacip Namazlar .....	110
a. Vitr Namazı.....	110
1) Hükümü.....	110
2) Vakti.....	110
3) Rekât Sayısı .....	111
4) Kılınışı.....	111
5) Kazası.....	112
6) Vitirde Şüphe .....	112
b. Bayram Namazı .....	113
c. Tilavet Secdesi .....	115
1) Secde Yerleri.....	115
2) Tilavet secdesinin vacip olduğu kimseler .....	116
3) Şartları.....	117
4) Yapılışı.....	117

d. Sehiv Secdesi .....	119
1) Hükümü.....	119
2) Yapılışı.....	119
3) Sehiv Secdesini Gerektiren Durumlar .....	120
4) Sehiv Secdesinin Geremediği Durumlar.....	122
3. Nafile Namazlar.....	123
a. Hükümü.....	123
b. Rekât Sayısı .....	123
c. Çeşitleri .....	125
1) Duha (Kuşluk) Namazı .....	125
2) Teheccüd Namazı.....	125
3) Teravih Namazı.....	125
4) Kûsuf ve Husuf Namazı.....	125
5) Hecir Namazı .....	126
6) Yağmur Namazı .....	126
d. Nafile Namazla İlgili Muhtelif Durumlar .....	126
E. Cemaatle Namaz .....	127
1. Hükümü .....	127
2. Fazileti .....	127
3. Cemaat Sayısı .....	128
4. Unsurları .....	128
a. İmam .....	128
b. Muktedî.....	131
F. Namazın Mekruhları .....	138
1. Namazda Huşuya Engel Olan Durumlar .....	139

2. İmamın Kendisini Namaz Kılanlardan Gizlemesi.....	140
3. Secde Edilen Yerin Üzerine Bir Şey Koymak.....	140
4. Namazda Ehl-i Kitab'a Benzeme Durumu.....	140
5. Namaz Kılan Kimsenin, Namaz Kılma Şeklinden Uzaklaşması.....	141
6. Elbiseyle İlgili Durumlar.....	143
7. Namaz Kılınan Yerle İlgili Durumlar.....	144
8. Namaz Kılanın Önünden Geçmek.....	144
G. Namazı Bozan Şeyler.....	144
1. Namazın Şartlarından Birini Terk Etmek.....	145
2. Namazda Konuşmak.....	145
3. Muktedînin İmamdan Önce Hareket Etmesi.....	146
4. Namazdayken Yeme ve İçme.....	146
5. Namazda Kadınla Erkeğin Aynı Hizada Olması (Muhazatu'n-nisâ)....	146
6. Cemaatle Kılınan Namazda İmamın Namazının Bozulması.....	147
7. Namazda Abdestin Bozulması.....	147
H. Namazı İade Etmek.....	149
K. Seferde Namaz.....	150
L. Hastanın Namazı.....	152
M. Korku Namazı.....	152
N. Namazların Kazası.....	153
1. Bayılan Kimsenin Namazlarını Kaza Etmesi.....	153
2. Kılınmamış Namazların Kaza Keyfiyeti.....	154
3. Yolculuktaki Namazların Kazası.....	154
4. Namazı, Kılmayan Kimsenin Kaza Etmesi.....	154
III. ZEKÂT.....	155

A. Mükellefle İlgili Olan Şartlar .....	155
1. İslam .....	155
2. Akıl- Bulûğ .....	155
3. Hürriyet.....	156
B. Mal İle İlgili Olan Şartlar .....	156
1. Nisab.....	156
2. Artıcı Olmak .....	157
3. Yıllanmış Olmak.....	157
4. Tam Mülkiyet .....	157
C. Zekâta Tâbi Mallar .....	158
1. Emvâl-i Zâhire .....	159
a. Saime Hayvanlar .....	159
1) Saime hayvanın senenin çoğunda dışarıda otlayarak beslenmesi	159
2) Saime hayvanın üzerinden bir yıl geçmesi .....	160
b. Koyunların Zekâtı .....	160
c. Sığırların Zekâtı .....	161
d. Develerin Zekâtı.....	161
e. Atların Zekâtı .....	162
f. Eşeklerin Zekâtı.....	162
g. Ekinlerin Zekâtı .....	162
2. Emval-i Bâtine .....	167
a. Altının Zekâtı .....	167
b. Gümüşün Zekâtı.....	167
c. Ziyet Eşyalarının Zekâtı.....	167
d. Ticaret Mallarının Zekâtı .....	168

e. Mâl-i Müstefâdin Zekâtı .....	169
f. Maden ve Definelerin Zekâtı .....	170
D. Zekât Verilen Kimseler .....	170
E. Zekât Verilmemesi Gereken Kimseler.....	171
F. Zekâtla İlgili Muhtelif Durumlar .....	173
1. Zalim Sultana Zekât Verilememesi .....	173
2. Zekât Malının Yerinde Dağıtılması .....	173
3. Verilen Zekâtın Helak Olması .....	174
G. Fıtır Sadakası .....	174
1. Fıtır Sadakası Kimlere Vaciptir .....	174
2. Fıtır Sadakasının Miktarı .....	175
3. Sarf Edilme Yerleri.....	175
4. Sarf Edilme Zamanı .....	175
IV. ORUÇ .....	176
A. Hükümü .....	176
B. Zamanı .....	176
C. Şartları.....	177
1. Niyetin Gece Yapılması.....	177
2. Cünüplükten Uzak Olmak .....	177
D. Oruç Tutmamayı Mubah Kılan Haller .....	178
1. Hastalık.....	178
2. İleri Derecede Yaşlılık.....	178
3. Hamile ve Emziren Kadın .....	178
4. Yolculuk .....	179
E. Orucu Bozan Şeyler .....	180

1. Bilerek Veya Hata İle Yeme ve İçmek .....	180
2. Kasıtlı Olarak Kusmak .....	181
3. Yalan Söylemek.....	181
4. Cinsel İlişki.....	181
5. Burna Enfiye Çekmek.....	182
F. Orucu Bozmayan Şeyler .....	182
1. Misvak Kullanmak.....	182
2. Unutarak Yeme ve İçmek .....	182
G. Oruçluya Mekruh Olan Şeyler.....	183
K. Orucun Kazası .....	183
L. Oruç Tutulmasının Mekruh Olduğu Günler .....	186
M. Oruçla İlgili Muhtelif Durumlar .....	186
N. İtikâf .....	187
1. İtikâf Yerleri .....	187
2. İtikâfın Mahiyeti .....	188
V. HAC .....	188
A. Hükümü .....	189
B. Vakti .....	189
C. Şartları.....	190
1. İslam .....	190
2. Akıl-Bulûğ .....	190
3. Hürriyet.....	190
D. Unsurları .....	190
1. İhram.....	190
a. Niyet.....	190

b. Telbiye .....	191
c. Vakti .....	191
d. İhram Yerleri.....	191
e. İhramın Mahiyeti.....	192
f. İhramlıya Yasak Olan Şeyler.....	193
g. İhramlıya Yasak Olmayan Şeyler .....	196
2. Vakfe.....	197
3. Tavaf .....	198
4. Sây .....	200
5. Müzdelife Vakfesi .....	200
6. Şeytan Taşlama.....	201
E. Hac Çeşitleri.....	202
1. İfrad Haccı .....	202
2. Temettü Haccı.....	202
3. Kıran Haccı.....	204
4. İhsar .....	205
F. Kadının Haccı.....	206
G. Hastanın Haccı.....	207
K. Çocuğun Haccı .....	208
L. Ceza.....	208
M. Haccın Kazası .....	214
VI. KURBAN.....	214
A. Hükmü .....	214
B. Kurbanlık Hayvanların Özellikleri .....	215
1. Kurban Olamayan Hayvanlar .....	215

C. Vakti .....	216
D. Kesimi.....	216
1. Kesim Yapacak Kişiyile İlgili Olan Hususlar.....	216
2. Kesim Yapılacak Hayvanla İlgili Hususlar .....	218
3. Kesim Aletleri.....	219
4. Kesimin Yapılışı .....	219
E. Kurbanla İlgili Muhtelif Durumlar .....	220
<b>KAYNAKÇA .....</b>	<b>226</b>
<b>ÖZET.....</b>	<b>233</b>
<b>ABSTRACT.....</b>	<b>234</b>
<b>ÖZ GEÇMİŞ.....</b>	<b>235</b>

## KISALTMALAR

a.s	: Aleyhisselam
b.	: Bin/İbn
bkz.	: Bakınız
c.	: Cilt
c.c	: Celle Celaluh
çev.	: Çeviren
DİA	: Diyanet İslam Ansiklopedisi
DİB	: Diyanet İşleri Başkanlığı
gr.	: Gram
Hz.	: Hazreti
m.	: Miladi
neş.	: Neşriyat
r.a	: Radıyallahu anh
s.	: Sayfa
s.a.v.	: Sallallahu aleyhi ve sellem
TDV	: Türkiye Diyanet Vakfı
thk.	: Tahkik eden
trc.	: Tercüme eden
ts.	: Tarihsiz
vb.	: Ve benzeri
vd.	: Ve diğerleri
yay.	: Yayınları
ys.	: Yersiz

## GİRİŞ

### I. ARAŞTIRMANIN KONUSU VE AMACI

Sahabe ve tâbiîn dönemi âlimleri dini anlayıp tatbik etme noktasında kendilerinden sonra gelen kuşaklardan çok daha avantajlı idiler. Sahabeye ve Hz. Muhammed (a.s.)’den sahabe yoluyla dolaylı olarak öğrendiği için tâbiîne bu avantajlı konumu veren durum ise bizzat Hz. Muhammed (s.a.v)’in öğreticiliğinden geçmiş olmalarıdır. Dini öğretilerini dinin ilk muhatabı olan Hz. Muhammed (s.a.v)’den görerek almışlar ve böylece hem yaşantılarını hem de ilimlerini en ideal manada oluşturmuşlardır. “*İnsanların en hayırlısı benim dönemimde yaşayanlar, sonra onları takip edenler, sonra onları takip edenlerdir.*”<sup>1</sup> hadisi bu durumu ifade etmektedir. Hakkında araştırma yaptığımız İbrahim en-Nehaî de bu tabaka içerisinde yer alan, bunun yanında hem yaşantısı, hem ilmi hem de geliştirmiş olduğu fikhî anlayışıyla kendisinden sonraki kuşakları oldukça fazla etkileyen bir şahsiyettir. Kendinden sonra gelen âlimlerin, hadislerin rivayet zincirinde Nehaî’ye farklı bir önem vermeleri, fetvalarını veya görüşlerini ifade ederlerken Nehaî’ye atıf yapmaları, O’nun kendisinden sonra gelen kuşaklar için ne kadar önemli olduğunu bizlere göstermektedir. Özellikle öğrencileri üzerinden Ebû Hanife’ye (v. 767) mezhebinin sistemini ve görüşlerini oluşturması açısından yapmış olduğu etki bu durumu bizlere göstermektedir. Ancak çalışmamızın konusu gereği biz bu etkiyi etraflıca incelemedik. Fakat çalışmamızın konusu olan Nehaî’nin ibadetlerle ilgili fikhi görüşlerinin, araştırmış olduğumuz ilk ve sonraki dönem fıkıh kitaplarında öğrencileri ve öğrenci silsilesi tarafından çokça kullanılması bu etkiyi yakından müşahede etmemizi sağlamıştır.

Bu konuyu seçme nedenimiz, daha önceleri Nehaî’nin fikhî görüşleri üzerinde herhangi bir çalışmaya rastlamamış olmamızdır. Çalışmamızda Nehaî’nin ibadetlerle ilgili görüşlerini ulaşabildiğimiz her kaynaktan almaya çalıştık. Böylece onun fikhî görüşleri hakkında bilgi sahibi olmayı amaçladık. Ancak konumuz gereği bu görüşleri herhangi bir usûl çerçevesinde ele almadığımızdan dolayı bazen tenakuz gibi görünen görüşler ortaya çıkmış olabilir.

---

<sup>1</sup> Müslim, “*Fezailu’s-sahabe*” 211

Amacımız mümkün olduğunca Nehaî'nin fihhi görüşlerine ulaşmak olduğundan dolayı bu durum doğal olarak ortaya çıkmıştır. Ancak yeri geldiğinde görüşlerini usûl açısından da değerlendirmeye çalıştık. Öncelikli amacımız O'nun ibadetlerle ilgili görüşleri hakkında bilgi sahibi olabilmektir.

## **II. ARAŞTIRMANIN ÖNEMİ**

İbrahim en-Nehaî'nin fikhî görüşleri Hanefî mezhebinin hangi görüşler üzerinde oturduğunu bizlere göstermesi açısından son derece önemlidir. Çalışmamızı yaparken sanki Hanefî mezhebine ait görüşleri işliyormuş gibi bir hisse kapılıyor olmamız bu durumun en açık ifadesidir. Bu yönüyle tezimiz Hanefî mezhebinin genel sistematüğini ortaya koyması açısından ayrı bir öneme sahiptir. Bununla beraber bazı konularda Nehaî'nin tek başına kaldığı veya Ebû Hanife'den ayrı düştüğü görüşler hakkında bilgi sahibi olmak araştırmamızın önemli olan bir diğer yönünü oluşturmaktadır.

## **III. ARAŞTIRMANIN KAYNAKLARI**

Çalışmamız esnasında elimizden geldiğince eski dönem fikhî kitapları olan temel ana kaynaklara inmeye çalıştık. Ancak Nehaî'nin fikhî görüşlerinin her kitapta olmaması bu alanda sınırlı sayıda kaynakların olması biraz zorlanmamıza neden olmuştur. Bununla beraber çağımızda Nehaî'nin görüşlerinin genel hatlarıyla toplandığı önemli bir çalışma olan Muhammed Revvâs Kal'acî'nin Mevsu'âtu fihhi İbrahim en-Nehai adlı eser, ana kaynaklara atıfta bulunma ve onlara ulaşma açısından çalışmamızda bizlere önemli bir katkı sağlamıştır. Biz bu görüşlere ulaşma ve Nehaî'nin fikhîliğini tespit etme hususunda söz konusu eserden bolca istifade etmemize rağmen başka pek çok kaynaktan da istifade ettik. Nehaî'nin fikhî yönünü tespit etmek için kullanmış olduğu metotları kaynaklarıyla beraber bazı yerlerde göstermeye çalıştık. Bu bağlamda yeri geldiğinde Nehaî'nin fikhinde önemli bir yer tutan mürsel hadisleri göstermeye çalıştık.

Çalışmamızı hazırlarken kullanmış olduğumuz en temel kaynakların başında İmam Muhammed'in el-Asl, el-Âsar, el-Hüccce adlı eserleri, İmam Ebû Yûsuf'un el-Âsâr'ı gelmektedir. Bunların dışında Nehaî'nin görüşlerinin bolca yer aldığı İbn Ebû Şeybe ve Abdürrezzak'ın el-Musannef ve Şevkânî'nin Neylü'l-evtâr adlı eserleri bolca kullanmış olduğumuz ana kaynaklardır. Yine İbn Hazm'ın

el-Muhallâ, İbn Kudâme'nin el- Muğni, Nevevî'nin Kitâbu'l-mecmû ve sahîh-i Müslim'e yazmış olduğu Şerhu Sahîh-i Müslim adlı eserleri Nehaî'nin fikhî görüşlerinin toplandığı eserlerdir. Bunların dışında İbn Rüşd'ün Bidayetü'l-müctehid, Tahavî'nin Şerhu meani'l-âsâr, İrakî'nin Tarhu't-tesrîb'i ana kaynak olarak kullandığımız klasik kitaplardır. Yine eserlerine atıfta bulunduğumuz İbn Hâcer'in Fethu'l-bâri, Bedrettîn Aynî'nin Umdetu'l-kâri, Dehlevî'nin Hucetullahu'l-bâliĝa, Cessâs'ın Ahkâmü'l-Kur'an, Ebû Ubeyd'in Kitabu'l-emvâl, Zeylaî'nin Nasbu'r-raye, Nisâbü'rî'nin el-İşrâf ve'l-evsat, İbn Abdi'l-Ber'in el-istizkâr, Zühaylî'nin el-fıkhu'l-islâmî, Kâsânî'nin Bedaiu's-sanaî İmam Mâlik'in el-Müdevvene ve İbn Arabî'nin Ahkamu'l-Kur'an adlı eserleri çalışmamızda başvurduğumuz diğer kaynaklardır. Ayrıca İmam Ebû Yûsuf'un Kitâbu'l-Harâc ve İhtilâfu ebî Hanife ve ibn ebî Leylâ, adlı eserleri başvurduğumuz kaynaklar arasındadır.

Çalışmamızda tarih kitaplarından da istifade ettik. Bu bağlamda İbn Sad'ın Tabakâtü'l-kübrâ, Zehebi'nin Târîhu'l-islam, Siyeru a'lami'n-nübelâ, Tezkiretu'l-huffâz, Ebû Nuaym'ın Hilyetu'l-evliyâ, Şîrâzî'nin Tabakatu'l-fukahâ, Taberî'nin Târîhu't-Taberî, Yakubi'nin Târîhu Yakubi, İbn Asâkîr'in Târîhu medîneti Dımaşk, İbn Haldun'un Târîhu İbn Haldun, İbn Hâcer'in Tehzîb et-Tehzîb'i ana kaynak olarak kullanılmıştır. Zebîdî'nin Tâcu'l-arûs, Şaban Abdülatî tarafından hazırlanan el-Mu'cemu'l-vesît, Kal'acî'nin Mevsu'âtu'l-fikhiyyeti'l-müyessera, Ömer Nasuhi Bilmen'in Hukuki İslamiyye Istılahâtı Fikhiyye, Mehmet Erdoğan'ın Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü kullandığımız diğer kaynaklardır.

Bununla beraber modern dönemde Nehaî'ye atıfta bulunan eserler de kullandığımız kaynaklar arasında yerini almıştır.

## BİRİNCİ BÖLÜM

### I. İBRÂHÎM en-NEHAÎ'NİN HAYATI

#### A. Adı ve Künyesi

Tam adı İbrâhîm b. Yezîd b. el-Esved Amr b. Rebi'â b. Hârise b. Saîd b. Malik b. en-Nehaî'dir.<sup>2</sup> İbrâhîm en-Nehaî, Ebû İmran olarak künyelendirilir.<sup>3</sup>

İbrâhîm en-Nehaî'nin Neha'daki nesebi Cesr b. Amr'a kadar dayanır. Cesr, Neha olarak isimlendirilmiştir. Neha, kendisine nispet edilen büyük bir kabiledir. Yemendeki Mezhic kabilesinin büyük bir koludur.<sup>4</sup> Mezhic Mâlik b. Üded olarak da isimlendirilmiştir.<sup>5</sup> Ayrıca annesine nispetle de zikredilmiştir. Çünkü annesi, eşi Üded öldükten sonra oğulları Mâlik ve Vati'yle beraber yaşamış. Bundan sonra bir daha evlenmemiştir.<sup>6</sup>

İbrâhîm en-Nehaî'nin anne tarafından nesebi de Neha'ya dayanır. Annesi olan Müleyke b. Yezîd, Esved b. Yezîd'in kız kardeşidir.<sup>7</sup>

#### B. Doğumu ve Yaşadığı Çevre

İbrâhîm en-Nehaî, Hicri 46 (m. 668) yılında Kûfe'de doğmuştur.<sup>8</sup> Kûfe o yıllarda âlimlerin ve ilim taliplerinin bolca yaşadığı bir şehirdi. Başta İbn Mesud olmak üzere pek çok sahabenin bu şehirde bulunması, Kûfe'nin ilim şehri olmasında en önemli etkenlerdendi. Nehaî de muhaddis ve fakihlerin yetiştiği aile çevresinde eğitim görmüş, babasından annesinin amcası Alkame b. Kays'dan, dayıları Esved b. Yezîd ve Abdurrahman b. Yezîd'den ders almıştır. Şa'bi, bu durumu şöyle ifade eder: “*Nehaî, fıkhi iyi bilen bir ailede yetişmiştir. Onlardan*

---

<sup>2</sup> Muhammed b. Sa'd, *Kitâbü't-tabakâti'l-kebir*, thk. Ali Muhammed Ömer, Kahire: Mektebetü'l-hancı, 2001, c. VI, s. 270; Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr b. Hallikân, *Vefeyâtü'l-a'yân ve enbâü, ebnâi'z-zemân*, thk. İhsan Abbâs, Beyrut: Daru's-sadr, (ts.) c. I, s. 25.

<sup>3</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 270.

<sup>4</sup> Hallikân, *Vefeyâtü'l-a'yân*, c. I, s. 25.

<sup>5</sup> Muhammed Murtezâ el-Hüseyni ez-Zebîdî, *Tâcü'l-arûs min cevâhiri'l-kamûs*, thk. Mustafâ Meccâzî, Kuveyt: Matbaâtü Hukûmeti Kuveyt, 1969, c. X, s. 426.

<sup>6</sup> Zebîdî, *Tâcü'l-arûs*, c. X, s. 426.

<sup>7</sup> Hallikân, *Vefeyâtü'l-a'yân*, c. I, s. 25.

<sup>8</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 284.

*fıkhı öğrendikten sonra, bizimle beraber oturup, sahih hadislerimizi alıp, ehl-i beytinin fıkhıyla karşılaştırmıştır.”<sup>9</sup>*

İbrahim en-Nehâ'nin kabilesi olan Neha kabilesinin İslam'a girişi hakkında iki tane rivayet vardır. İlk rivayete göre Neha kabilesi, İslam'a girmek için Nebi (s.a.v.)'ye iki tane elçi göndermiştir. Bu elçiler Ertât ve Cüheys'tir. Bunlar Nebi (s.a.v.)'nin huzuruna çıktıklarında, Nebi (a.s.) bunlara İslam'ı anlattı. Bunlar, İslam'ı kabul edip, Hz. Muhammed (a.s.)'e beyat ettiler. Bu iki elçinin durumu ve güzel ahlakları Nebi (s.a.v.)'nin hoşuna gidip, şöyle dedi:

Sizin geride bıraktığımız kavminiz de sizin gibi mi?” Onlar da “Ya Rasulallah, biz arkamızda bizden daha faziletli yetmiş kişi bıraktık. Hepsi de iş yapan, mahir kimselerdir. Hangi iş olursa olsun bize muhalefet etmezler.” dedi. Nebi (s.a.v.) onlara ve kavimlerine şöyle dua etti: “Allahım! Nehâ kavmini bereketli eyle.”<sup>10</sup>

İkinci rivayette ise, iki yüz kişiden oluşan bir grup, hicretin onbirinci yılının muharrem ayının yarısında Yemen'den çıkıp, İslamı kabul etmek için Nebi (s.a.v.)'nin yanına geldiler. Bunlar daha önce Yemen'de Muâz b. Cebel'e (v. 640) biat etmişlerdi. Grubun başkanlığını Zürene b. Amr (v. ?) üstlenmişti. Zürene, Rasulallah (a.s.)'in huzuruna varıp şöyle dedi:

Ya Rasulallah! Yolda gelirken durumumla ilgili bir rüya gördüm. Nebi (a.s.) “Rüyanın ne olduğunu sordu?” Zürene de “Ailemden bir kimsenin siyaha çalan kızıl bir oğlak doğurduğunu gördüm. Yine benimle oğlum arasında çıkan ve kendisine Amr denen bir ateş gördüm.” ‘Beni doldurun!’ diye bağıyordu.” Nebi (a.s.), Zürene'ye şöyle dedi: “Sen geride hamile bir cariye mi bıraktın?” Zürene “evet” dedi. Nebi (s.a.v.) ona “bu cariye bir çocuk doğuracak. O senin çocuğundur.” dedi. “Ateşe gelince, gördüğün ateş benden sonra çıkacak olan fitnedir.” Zürene “bu fitnenin ne olduğunu” sorunca Hz. Muhammed (a.s.) şöyle dedi: “İnsanlar kendi önderlerini öldürüp, başa kimin geçeceği konusunda tartışmaya girerler. Müminin kanı, mümine baldan daha tatlı gelir. İnsan kötü olan kimseyi, iyi kimse zanneder. Bu fitne sen ölürsen oğluna yetişir. Eğer oğlun senden önce ölürse, sana yetişir. Zürene, Hz. Muhammed (a.s.)'den bu fitnenin kendisine yetişmemesi için dua etmesini istedi. Nebi (s.a.v.) de ona dua etti.”<sup>11</sup>

---

<sup>9</sup> Ebû Nu'aym Ahmed b Abdullah el-İsfehânî, *Hilyetü'l-evliya ve tabakâtü'l-asfiya*, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-ilmîyye, (ts) c. IV, s. 221.

<sup>10</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. I, s. 346.

<sup>11</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. V, s. 531.

Bu iki rivayete göre Neha kabilesi, İslam'a girdiklerini Rasulullah (a.s.)'a haber vermek için iki elçi göndermiştir. Daha sonra iki yüz kişiden oluşan bir topluluk Rasululahın (a.s.) yanına gelmek için hazırlanmışlardır. İkinci gelişlerinde Rasulullah (a.s.)'la görüşmek için bir heyet belirlemişlerdir.<sup>12</sup> İbn Mes'ud Rasulullah (a.s.)'ın huzuruna gelen bu heyete şahitlik edip Rasulullah (a.s.)'ın bu heyete yaptığı duayı işittiğini ifade etmiştir.<sup>13</sup>

İbrahim en-Nehaî'nin kabilesi, Nebi (s.a.v.)'nin hayır duasına mazhar olmuştur. Bu sebepten olsa gerek Neha kabilesinde ilim, takva ve ihlâs kapıları açılmıştır. Nehaî'nin babası hadis rivayet eden bir zattır. Benzer şekilde dayıları Abdurrahman b. Yezîd ve Esved b. Yezîd meşhur fakih ve muhaddis olarak ilim tarihindeki yerlerini almışlardır. Yine Kûfe halkının en önemli âlim ve fakihlerinden olan annesinin amcası Alkame b. Kays da Nehaî'nin ilminin oluşmasında büyük katkı sağlamıştır.<sup>14</sup>

Nehaî, küçükken geçirdiği bir kazadan dolayı bir gözünü kaybetmiştir. İbn Sîrîn, (v. 729) Alkame'nin yanında zayıf yapılı, bir gözünde beyazlık olan bir genç gördüğünü ifade etmiştir.<sup>15</sup> Bundan dolayı da insanlar bazen kendisine tek gözlü manasına gelen “ âver ” lakabını kullanırdı.<sup>16</sup> Nehaî, fakir olmasına rağmen, güzel elbiseler giyerdi.<sup>17</sup> Başını, ön tarafı tilki derisiyle süslenen, sarıkla çevrelerdi.<sup>18</sup> Bazen de kuyruğunu arkasına sarkıttığı sarık takardı.<sup>19</sup> Bir yüzü kabartma kumaşla süslenmiş kırmızı örtü ve sarı izârî<sup>20</sup> vardı. Çoğunlukla bunları giyip, insanların içinde bu elbiselerle çıkardı. Bazen de bayram günleri ve Cuma namazları için ayırdığı farklı elbiselerini giyerdi.<sup>21</sup> Elbisesine dikkat ettiğinden

---

<sup>12</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. I, s. 346.

<sup>13</sup> Ali b. Ebî Bekr el-Heysemî, *Mecmeu'z-zevâid ve menbeu'l-fevâid*, thk. Abdullah Muhammed ed-Dervîş, Beyrut: Daru'l-fikr, 1994, c. X, s. 23.

<sup>14</sup> Mehmet Akif Aydın, *Türk Hukuk Tarihi*, İstanbul, Beta yay. 2009, s. 50; Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. I, s. 196.

<sup>15</sup> Abdullah b. Muhammed İbn Ebû Şeybe, *el-Musannef*, thk. Muhammed Avvame, Beyrut, Dâru Kurtuba, 2006, c. XVI, s. 97.

<sup>16</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 270.

<sup>17</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 222.

<sup>18</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 280.

<sup>19</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 282.

<sup>20</sup> İzâr; Belden aşağıyı örten elbise. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri sözlüğü*, İstanbul: Ensar neş. 2013, s. 277)

<sup>21</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 281.

dolayı görenler kendisini emir zannederdi.<sup>22</sup> Sağ elinde, üzerinde “ذباب الله ونحن له”  
“*Sinek Allah'ın yarattığı bir varlıktır. Biz de!*” yazılı demirden bir yüzük takardı.<sup>23</sup>  
Taktığı bir diğer yüzükte de şu ifade vardı: “ولي ابراهيم ناصره” “*İbrahim'in dostu,  
onun yardımcısıdır.*”<sup>24</sup> İbrahim en-Nehaî bu yüzüğü Irak valileriyle arasında  
cereyan eden husumetten sonra takmış olabilir.<sup>25</sup>

İbrahim en-Nehaî, küçük yaşlardan itibaren ailesinin yanında başlamış  
olduğu ilim tahsiline hocalarının yanında devam etmiş, kısa zamanda Irak'ın  
tanınmış ilim adamlarından olmuştur. Irak dendiğinde tartışmasız akla o gelirdi.<sup>26</sup>  
Kûfe'de Şa'bî (v. 723) ile beraber fetva veren ender şahsiyetlerden birisiydi.<sup>27</sup>  
Hadis sarrafi olarak isimlendirilmiştir.<sup>28</sup> Nehaî, diğer âlimlerden farklı olarak,  
şöhretten kaçınmıştır.<sup>29</sup> Ders vermek istediğinde mesciddeki sütunlardan bir  
tanesine dayanarak oturmazdı. Cemaatle beraber oturup, ders verirdi. Ameş,  
Nehaî'yi herhangi bir sütuna dayanarak ders vermesi için uyardığımızda,  
Nehaî'nin bundan çekindiğini ifade eder.<sup>30</sup> Şöyle derdi: “*Kim kendisinin yanında  
oturulması için bir yere oturursa, onun yanına oturmayın.*”<sup>31</sup>

Nehaî, kendisine soru sorulmadıkça konuşmaz, diğer insanların arasında  
otururdu. Soru sorulduğunda cevap verirdi. Gereğinden fazla konuşmazdı. Az  
konuşmasının ve bu yönüyle meşhur olmasının sebebi, kendisine soru  
sorulduğunda, sorulan soruya cevap vermeyi gerekli olarak gördüğünden  
dolayıdır. Devamlı konuşan biri olmayı istemezdi. Eşas b. Sivâr Nehaî'nin bu  
durumuyla ilgili şöyle der: “*İkindi ile akşam arasında Nehaî ile beraber  
oturduğumda bir şey söylemedi.* Nehaî vefat ettiğinde Hakem ve

---

<sup>22</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 271.

<sup>23</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 282; Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 229.

<sup>24</sup> Ya'kub b. İbrâhîm Ebû Yûsuf, *Kitâbü'l-âsâr*, thk. Ebû'l Vefâ el-Efgâni, Beyrut, Dârü'l-kütübi'l  
ilmiye,(ty), c. I, s. 14.

<sup>25</sup> Muhammed Revvâs Kal'acî, *Mevsu'âtu fikhî İbrahim en-Nehaî*, Beyrut: Dârün-nefâis, 1986, c.  
I, s. 123.

<sup>26</sup> Muhammed b.Ahmed b Osman ez-Zehebî, *Târîhu'l-islâm ve vefeyâtü'l-meşâhiri ve'l-âlâm*, thk.  
Ömer Abdusselam Tedmurî, Beyrut: Daru'l-kitâbu'l-arabî, 1990, c. VI, s. 279.

<sup>27</sup> Muhammed b.Ahmed b Osman ez-Zehebî, *Siyeru a'lâmi'n-nübelâ*, thk. Şuayb Arnavut, Memur  
Sâğircî, Beyrut: Müessesetu'r-risale, 1990, c. IV, s. 521.

<sup>28</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 220.

<sup>29</sup> Muhammed b.Ahmed b Osman ez-Zehebî, *Tezkiretü'l-huffâz*, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-ilmiyye,  
(ts), c. I, s. 74.

<sup>30</sup> Zehebî, *Târîhu'l-islâm*, c.VI, s.281; Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c.IV, s. 219.

<sup>31</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 226.

Hammad “İbrahim şöyle derdi” derlerdi. *Ben de onlara Nehaî ile oturduğumu fakat bir şey söylemediğini ifade ettiğimde şöyle dediler: “O kendisine soru sorulmadıkça konuşmazdı.”*<sup>32</sup>

İbrahim en-Nehaî, fikhî istidlallerinde rey’e ve onun daha özel şekli olan kıyasa önemli derecede yer veren Irak ekolünün en önemli temsilcisidir. Irak’ta rey fikhini gerçek manada varlık alanına çıkararak ilk fikhî şahsiyettir.<sup>33</sup> Nehaî’nin bu metodu oluşturmasındaki en önemli etkenlerin başında fikh alanındaki otorite olan hocası Alkame ve O’nun da hocası olan fikh alanında baş otorite sayılan meşhur sahâbi İbn Mesud gelmektedir. Nehaî fikhinin önemli bir kısmını Alkame b. Kays’tan almıştır. Kal’acî’nin yapmış olduğu araştırmada Nehaî’nin görüşleri Hocası Alkame’nin görüşleriyle büyük oranda örtüşmektedir.<sup>34</sup> Aynı durum Alkame ile İbn Mesud arasında da vardır. Çünkü Alkame görüşlerini başta İbn Mesud (v. 652) olmak üzere sahabenin diğer büyüklerinden olan Ebu Bekir (v. 634), Ömer (v. 644), Osman (v. 656), Ali (v. 661), Huzeyfe (v. 656), Ayşe (v. 678), Ebu Derda (v. 652), Ebû Mûsâ el-Eş’arî (v. 662) ve diğerlerinden almıştır.<sup>35</sup> Nehaî, hocasının İbn Mes’ûd’a benzemesi gibi O da hocası Alkame’ye çok benzemektedir.<sup>36</sup> Bu durumda Nehaî’nin görüşleri büyük ölçüde İbn Mesud’a ve diğer büyük sahabeye dayanır. Nehaî hocalarından almış olduğu görüşlerini öğrencilerine özellikle Hammâd b. Ebî Süleyman’a aktarmıştır. Hadisleri Nehaî’den ahz etmesi bu durumu en bariz şekilde ortaya koyar.<sup>37</sup> Hammâd da öğrencisi olan Ebu Hanife’ye Nehaî’nin görüşlerini ve metodunu aktarmıştır.<sup>38</sup> Nitekim Ebû Hanife’nin nadir haller dışında Nehaî’nin görüşleri dışına çıkmadığı tespit edilmiştir.<sup>39</sup> Nehaî’ye göre ne rivayet reysiz, ne de rey rivayetsiz olabilir.<sup>40</sup>

---

<sup>32</sup> Ebû Nu’aym, *Hilyetü’l-evliya*, c. IV, s. 226.

<sup>33</sup> Muhammed Ebu Zehra, *Ebu Hanife*, Ankara DİB yay. 2005 Hayrettin Karaman, *Ana Hatları ile İslam Hukuku*, İstanbul Ensar neş. 2008, s. 52; İsmail Hakkı Ünal, *İmam Ebu Hanife’nin hadis anlayışı ve Hanefî Mezhebinin Hadis Metodu*, Ankara, DİB yay. 2010, s. 45.

<sup>34</sup> Kal’acî, *Mevsu’ât*, c. I, s. 1963.

<sup>35</sup> Ahmed b. Ali b. Hacer el-Askalânî, *Tehzîbü’t-tehzîb*, thk. Mustafâ Abdülkadir Â’tâ, Beyrut: Daru’l-kütübi’l-ilmîyye, 1994, c. VII, s. 237.

<sup>36</sup> Muhammed Revvâs Kal’acî, *Mevsu’âtu fikhî Abdullah b. Mes’ud*, Beyrut: Dâru’n-nefâis, 1992, s. 20.

<sup>37</sup> Ömer Nasuhi Bilmen, *Hukukî İslamiyye ve Istılahatı Fıkhiyye Kamusu*, İstanbul: Bilmen basım ve yayınevi,(ts) c. I, s. 367.

<sup>38</sup> Vehbetü’z-zühaylî, *el-Fikhu’l-islamî ve edilletüh*, Dimeşk: Daru’l-fikr, 1985, c. I, s. 30.

<sup>39</sup> Ahmed b. Abdurrahîm Şah Veliyyullah Dehlevî, *Hüccetüllahu’l-baliğâ*, Beyrut: Darü’l-cil,2005, c. I, s. 251.

Irak'ta rey mektebinin oluşmasında merkezi bir rol oynayan Nehaî, Kûfe'de özellikle İbn Mesud'un etrafında başlayıp gelişen fikhi hareketin kendi dönemine kadar süren birikimini özümseyerek fıkıh alanında görüş ve faaliyetleriyle öğrencisi Hammad üzerinden daha sonra Ebû Hanife ekseninde oluşacak olan Hanefî mezhebinin görüşlerine de kaynaklık etmiştir.<sup>41</sup>

İbrahim en-Nehaî sahabeye yetişmiş olduğu halde onlardan rivayet edememiştir. Görmüş olduğu sahabeler arasında, Enes b. Mâlik (v. 712)<sup>42</sup> ve Ebu Said el-Hudri (v. 683?)<sup>43</sup> Hz. Ayşe (v. 678), Zeyd b. Erkâm (v. 688) ve Muğire b. Şû'be (v.6 69)<sup>44</sup> yer almaktadır. Nehaî, küçük yaşlarındayken Hz. Ayşe'yi görme şerefine ermiştir. Hocaları Alkame ve Esved b. Yezîd, henüz çocuk yaşlarında olan Nehaî'yi çıktıkları hac yolculuğunda yanlarına almış, Hicaz'a vardıklarında da Ayşe validemizle görüştürmüşlerdir.<sup>45</sup>

Nehaî'nin hocaları arasında sahabeden kimse yoktur. O ilmini sahabeden ilim alan tâbiînün büyüklerinden almıştır. İlim aldığı ve etkilendiği hocalarını şöylece sıralayabiliriz; Alkame b. Kays (v. 682), Esved b. Yezid (v. 694), Mesruk b. Ecda el- Hemedâni (v. 683), Ubeyde es- Selmani (v. 691), Abdurrahman b. Yezid en-Nehai (v. 701), Şureyh b. el-Haris (v. 699), Zirr b. Hubeyş (v. 701), Ubeyde b. Nadle (v. 692), Huney b. Nuveyre (v. 698)<sup>46</sup>

Nehaî, bunlar içerisinde aynı zamanda akrabaları da olan Alkame b. Kays en-Nehaî, Esved b. Yezid en-Nehaî, Mesruk b. Ecda el- Hemedani'den daha çok istifade etmiş ilmini oluştururken zikrettiğimiz bu üç tâbiînden daha fazla etkilenmiştir.

İbrahim en-Nehaî, hocalarından özellikle Alkame'den aldığı ilmini özümseyip kendisine ait fikhî üslubunu oluşturduktan sonra, Kûfe'nin en önemli

---

<sup>40</sup> Muhammed Abdullah b. Yûsuf el-Hanefî ez-Zeyla'î, *Nasbu'r-raye li-ehâdisi'l-hidâye*, (ys), 1973, c. I, s. 34.

<sup>41</sup> Ahmet Akgündüz, *Türk Hukuk Tarihi*, İstanbul, Osmanlı Araştırmaları Vakfı, 1995, c.1, s.122.

<sup>42</sup> Zehebî, *Nübelâ*, c. VI, s. 524.

<sup>43</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 233.

<sup>44</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 233; Zehebî, *Nübelâ*, c. VI, s. 524.

<sup>45</sup> Zehebî, *Târîhu'l-islâm*, c. VI, s. 281.

<sup>46</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 233.

şahsiyetlerinden olmuştur.<sup>47</sup> Böylece Nehaî, etrafında öğrencileri toplamış ve metodunu bunlara aktararak daha sonraki kuşakta yer alan Ebû Hanife'ye etki etmiştir. Nitekim İmam Muhammed ve Ebû Yûsuf'un Kitâbu'l-âsâr'larında ve İbn Ebû Şeybe ve Abdürrezzak'ın el-Musannef'lerinde yer alan Nehaî'nin ve Ebû Hanife'nin görüşlerine baktığımızda büyük bir oranda uyum içinde olduklarını söyleyebiliriz. Bu durum Ebû Hanife'nin Nehaî'den hangi oranda etkilendiğini en açık bir şekilde göstermektedir.<sup>48</sup> Nehaî'nin öğrencileri arasında şunları sayabiliriz; Muğire b. Migsem (v. 751?), Mansur b. el-Mu'temir (v. 750), Abdullah b. Avn el-Müzeni (v. 767), Zübeyd b. Haris el-Yâmî (v. 742), Talha b. Musarrif el-Hemedânî (v. 730), Hakem b. Uteybe el-Kindi (v. 746), Abdullah b. Şübrüme (v. 761) Süleyman b. Mihran el-Ameş (v. 764)<sup>49</sup> Hammad b. Ebî Süleyman (v. 746) Nehaî'nin rey ve görüşünü en iyi bilenlerdendi.<sup>50</sup>

İbrahim en-Nehaî, şüphesiz yaşadığı dönemin en önemli ilmi şahsiyetlerindedir. Onun bu konumunu aynı dönemde yaşadığı fakih akranları da kabul etmişlerdir. Şa'bi, Nehaî'nin defninden sonra gelen Şuayb b. Habhab'a (v. 734?) "*insanların en fakihini defnettiniz*" dediğinde, Şuayb, "*Hasan-i Basrî'den (v. 728) de mi?*" sorusu karşısında Şa'bi: "*Evet Hasan'dan, Basra, Küfe, Şam ve Hicaz ehlinde daha fakihti*" cevabını vermiştir.<sup>51</sup> Ahmed b. Hanbel, Nehaî hakkında şöyle söylemiştir: "*İbrahim, zeki, hafız ve sünnet ehli biriydi.*" Kûfeliler de Saîd b. Cübeyr'den (v. 713) fetva istediklerinde Saîd b. Cübeyr, "*aramızda İbrahim varken benden ne fetvası istiyorsunuz?*" cevabını vermiştir.<sup>52</sup> Hatta bazı fakihler kendilerinden fetva istendiğinde, fetva isteyen kişiyi Nehaî'nin yanına yolladıktan sonra verdiği fetvayı kendilerine gelip söylemelerini istemiştir.<sup>53</sup>

---

<sup>47</sup> Mehmet Akif Aydın, *Türk Hukuk Tarihi*, s. 50; Talat Koçyiğit, *Hadis Tarihi*, Ankara: DİB yay. 2012, s. 93.

<sup>48</sup> Dehlevî, *Hüccetüllahi'l-baliğâ*, c. I, s. 251.

<sup>49</sup> Zehebî, *Nübelâ*, c. IV, s. 521.

<sup>50</sup> Ebû İshak eş-Şirâzî eş-Şâfi, *Tabakâtü'l-fukahâ*, thk. İhsan Abbâs, Beyrut: Daru'r-raidu'l-arabî, (ts) c. I, s. 83; Ebu Zehra, Ebu Hanife, s.90; Osman Keskiöğlü, *Fıkıh Tarihi ve İslam Hukuku*, Ankara, DİB yay. 2003, s. 90; Muhammed Kasım Abduh el-Hârîsi, *Muhaddisler Nazarında İmam Ebu Hanife*, çev. Ahmet Yücel, İbrahim Tüfekçi, İstanbul, Misvak neş. 2004, c. 1, s. 87.

<sup>51</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 233.

<sup>52</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 221.

<sup>53</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 272.

İbrahim en-Nehaî, cerh ve tadil âlimlerinin adalet ve zabt konusunda üzerinde icma ettiği nadir şahsiyetlerden biridir. Yahya b. Ma'in (v. 847), İbn Mes'ud, Alkame, İbrahim, Ameş (v. 764) senedinin en güvenilir senet olduğunu ifade eder.<sup>54</sup> Yine İbn Hâcer'in et-Tehzîb'inde Nehaî'nin güvenilirliğine dair pek çok rivayet vardır.<sup>55</sup> Nehaî'nin bu şekilde vasıflandırılmasının özünde onun hadisler konusunda çok seçici davranmış olması yatmaktadır. Ayrıca Nehaî Rasulullah (a.s.)'a yalan yere söz isnat etme tehlikesinden dolayı, hadisleri merfu yolla değil, bazen mevkuf bazen de maktu yolla rivayet etmiştir.<sup>56</sup> Bu şekilde rivayet ettiği hadislere çok miktarda rastlamaktayız. Hadisleri mürsel yolla aktarmaktan geri durmamıştır. Yahya b. Ma'in, Nehaî'nin mürsellerini, Şa'bi'nin mürsellerine tercih ederdi.<sup>57</sup>

İbrahim en-Nehaî, Irak'ta siyasi iktidarsızlığın hâkim olduğu bir dönemde yaşamıştır. Irak valisi Haccâc'a (v. 714) karşı yapılan ayaklanmalara katılması, O'nun Emevîler'le arasının iyi olmadığını göstermektedir. Nehaî, Haccâc'a lanet ederdi.<sup>58</sup> Kendisine “*Haccâc'a lanet okunur mu?*” diye sorduklarında, “*إلا لعنة الله على الظالمين*” ayetini okuyup Haccâc'ın zalimlerden olduğuna şahitlik ederdi.<sup>59</sup> O'na göre bir kişiye körlük olarak Haccâc'ın yaptıklarını görmemesi yeterdi.<sup>60</sup> İbrahim en-Nehaî, devletin islamlarla uyumsuz fetvalarına aykırı fetva vermekten çekinmezdi. Emevî Devletinin fey arazilerinin mülk edinilmesi ilgili verdiği fetvanın zıddına fetva vermiştir. Nehaî'ye göre bu topraklar müslümanların hakkı idi.<sup>61</sup> Haccâc, Nehaî'nin muhalefetini bildiği için O'nu devamlı gözetim altında tutmuştur. Nehaî de bundan dolayı öğrencilerinin evinde gözden uzak bir şekilde yaşardı.<sup>62</sup> Nehaî, İbnü'l-Eşas öncülüğünde Haccâc'ın zulmüne son vermek için Saîd b. Cübeyr, Amr b. Şurahil eş-Şa'bi, Abdurrahman İbn Ebi Leyla (v. 702) ve diğer fakihlerle beraber yapılan ayaklanmaya katılmıştır. İbnü'l-Eş'as (v. 704) ve

<sup>54</sup> Osman b. Abdurrahman İbn Salâh, *Ulûmu'l-hadîs*, Halep: Matbaâtü'l-ilmîyye, 1931, c. I, s. 11.

<sup>55</sup> Askalânî, *et-Tehzîb*, c. I, s. 115.

<sup>56</sup> Ebû Bekr Muhammed b. Ebî Sehl es-Serahsî, *el-Mebsût*, Beyrut: Dâru'l-ma'rife, (ts.) c. I, s. 23.

<sup>57</sup> Zehebî, *Nübelâ*, c. IV, s. 522.

<sup>58</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 279.

<sup>59</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 279; Ali b. el-Hasan İbn Asâkir, *Târîhu medîneti Dimaşk*, thk. Ömer b. Ğarâme, Beyrut: Daru'l, fikr, 1995, c. XII, s. 189.

<sup>60</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 297.

<sup>61</sup> Muhammed b. Cerîr et-Taberî, *Târîhu't-Taberî*, thk, Muhammed Ebû'l-fazl İbrâhîm, Kahire: Daru'l-me'rif bi'l-mısır, (ts), c. IV, s. 33.

<sup>62</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 276.

ordusu Haccâc'a karşı pek çok yerde galip gelmiştir. Durumun önemini anlayan Abdülmelik b. Mervan (v. 705) Haccâc'a yardım etmesi için takviye güç göndermiştir. Deyru'l-Cemacim denilen yerde İbnü'l-Eş'as ve ordusu yenilmiştir. Saîd b. Cübeyr, Mekke'ye kaçmış fakat burada yakalanarak Haccâc'ın huzuruna getirildikten sonra şehit edilmiştir.<sup>63</sup> Şa'bi ise Rey şehrinde yakalanmış ve Haccâc'a karşı yapılan ayaklanmaya katıldığını itiraf etmiştir. Haccâc da Şa'bi'nin bu cesaretini takdir etmiş ve O'nu bağışlamıştır.<sup>64</sup> İbrahim en-Nehaî ise Kûfe'ye kaçmış ve burada saklanmıştır. Nehaî, Kûfe'de arkadaşı, İbrahim et-Teymî'nin (v. 710) evinde kalmıştır. Haccâc, Nehaî'nin yakalanması için emir vermiştir. Nehaî'nin peşine düşenler, İbrahim et-Teymî'ye gelerek İbrahim'i sormuşlar. Teymî de İbrahim'in kendisi olduğunu söylemiştir. Bunun üzerine tutuklanarak hapse atılmıştır. İbrahim en-Nehaî'nin arandığını bildiği için arkadaşını ele vermeyip kendisinin yakalanmasını sağlamıştır. İbrahim et-Teymî hapisanedeki soğuktan ve rutubetten hastalanarak belli bir zaman sonra vefat etmiştir.<sup>65</sup> Nehaî de daha sonra Haccâc tarafından affedilmiştir.<sup>66</sup>

İbrahim en-Nehaî, geçimini temin etmek amacıyla ziraatla uğraşmıştır. Bazen bir arazi kiralayıp, ekim yapar, çıkan mahsulü satıp ihtiyaçlarını temin ederdi.<sup>67</sup> Bazen de sultanların verdiği mükâfatları kabul ederdi.<sup>68</sup> Bu mükâfatların kullanılabilmesine dair fetva da vermiştir.<sup>69</sup> İhtiyacı olmasına rağmen insanlardan zekât ve sadaka kabul etmez, bunların ihtiyaç sahiplerine verilmesini isterdi.<sup>70</sup> İbadet konusunda çok hassas davranırdı. Gün aşırı oruç tutarak ibadeti hayatının her aşamasına yerleştirmiştir.

---

<sup>63</sup> Abdurrahman b. Haldûn, *Târîhu ibn Haldun*, Beyrut: Dâru'l-fikr, 2000, c. III, s. 83.

<sup>64</sup> İbn Haldun, *Târîh*, c. III, s. 65.

<sup>65</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 285.

<sup>66</sup> Ahmed b. Ebî Ya'kûb, b. Ca'fer b. Vehb, *Târîhu'l-Ya'kub'i*, Beyrut: Daru's-sadr, 1992, c. II, s. 279.

<sup>67</sup> Abdürrezzâk b. Hemmam es-San'ânî, *el-Musannef*, Beyrut, Mektebü'l İslâmî, 1983, c. VIII, s. 84.

<sup>68</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 277.

<sup>69</sup> Ali b. Ahmed İbn Hazm, *el-Muhallâ bi'l-âsâr fî şerhi'l-mücellâ bi'l-ihisâr*, thk. Ahmet Muhammed Şâkir, Mısır: İdaretü'd-diba'âtü'l-münîre, (ts), c. IX, s. 153.

<sup>70</sup> Muhammed b. Hasan eş-Şeybânî, *Kitâbü'l-âsâr*, thk, Ahmed İsa el-Mi'şarâvî, Kahire: Daru's-selâm, 2012, c. I, s. 340.

### C. Vefatı

İbrahim en-Nehaî, vefatına yakın zamanda vasiyetini yapmak için Ebû'l-Heyssem'i yanına çağırıldı.<sup>71</sup> Fakat miras olarak ne bırakacağını bilmiyordu. Bir müddet düşündükten sonra ilk eşinin ölüm hastalığı halinde kendisine bıraktığı mirası aklına geldi. Ebû'l-Heyssem'den bu mirası mirasçılara dağıtmasını istedi.<sup>72</sup> Ebû'l-Heyssem (v. ?) vasiyet için Nehaî'nin yanına girdiğinde ağladığını görünce, “*niçin ağlıyorsun Eba İmran*” diye söylemiş, Nehaî de “*dünya için değil kendime ait küçük iki çocuğum için kaygılanıyorum*” demiştir.<sup>73</sup>

Nehaî mezarında kerpiç kullanılmamasını, kabrine lahit açılmasını ve cenazesinin cahiliye devrinde olduğu gibi ateşle takip edilmemesini ayrıca vasiyet etmiştir.<sup>74</sup> Yine öldükten sonra yanında dört kişi olması halinde, ölüm haberinin duyurulmamasını vasiyet etmiştir.<sup>75</sup> Vasiyetini yaptıktan sonra hastalığı iyice artıp, öleceğini anlayan Nehaî, ağlamaya başladı. Kendisine niçin ağlıyorsun dendiğinde, “*Ölüm meleğinin hakkımda cennetlik mi yoksa cehennemlik mi? olduğum konusunda neyi getireceğinden endişelendiğim için*” diye cevap vermiştir.<sup>76</sup> Ebu'l-Heyssem, Nehaî'yi ziyaret ettiğinin ertesi günü, tekrar görmek için evine gittiğinde, Nehaî'nin vefat ettiğini ifade etmiştir.<sup>77</sup> Nehaî'nin bazı rivayetlerde gece gömüldüğü ifade edilir.<sup>78</sup> Nehaî'nin vefat zamanı ilgili farklı görüşler vardır. Bu görüşlerden ilkinde Nehaî, Haccâc zamanında vefat etmiştir. Öğrencilerinden olan Şuayb b. Habhab, Nehaî'nin cenaze namazını geceleyin Haccâc zamanında kılanlarla beraber olduğunu ifade eder.<sup>79</sup> Yine farklı bir rivayette Nehaî'nin Haccâc'dan gizli bir şekilde vefat ettiği yer alır.<sup>80</sup> İkinci görüşe göre Nehaî, Haccâc'ın ölümünden sonra vefat etmiştir. Bu görüşe göre Nehaî, Hicri 96 yılında, Velid b. Abdülmelik'in (v. 715) halifeliği döneminde 49

---

<sup>71</sup> Ebî Bekr Abdullah b. Muhammed b. Ebî Şeybe el-Kûfî, *el-Musannef*, thk. Muhammed Avvâme, Beyrut: Daru Kurtuba, 2006, c. XVI, s. 180.

<sup>72</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 283.

<sup>73</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 283.

<sup>74</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 283; İbn Ebu Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 196.

<sup>75</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 284.

<sup>76</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 224.

<sup>77</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 283.

<sup>78</sup> Zehebî, *Târîhu'l-islâm*, c. VI, s. 281; Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 224; İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 284.

<sup>79</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 220.

<sup>80</sup> Zehebî, *Târîhu'l-islâm*, c. VI, s. 282.

yaşındayken vefat etmiştir.<sup>81</sup> Ebu Nu'aym, Nehaî'nin kızının oğluna ölüm hakkında soru sorulduğunda, Haccâc'ın ölümünden dört ya da beş ay sonra vefat ettiğini ifade etmiştir. Ebu Nu'aym de Nehaî'nin hicri 96 yılının başlarında vefat ettiğini belirtir.<sup>82</sup> Bu görüşü destekleyen başka bir rivayette Hammad, Nehaî'ye Haccâc'ın ölüm haberini verince, secdeye kapanıp sevinçten ağladığı ifadesi vardır.<sup>83</sup>

## II. FIKHÎ YÖNÜ

Bu başlık altında Nehaî'nin fikhîni oluştururken kullanmış olduğu temel kaynakları ve usulüne dair kullandığı bazı yöntemleri aktarmaya çalışacağız.

### A. Kur'an

İbrahim en-Nehaî'nin fikhî hükümleri çıkarırken başvurduğu ilk kaynak Kur'an'dır. Bu durumu gösteren sayısız örnekler verilebilir. Hayızlı olan kadınla hayız süresi bittikten sonra yıkanmadan cinsel ilişkiye girilemeyeceğine dair hükmederken Bakara suresi “ فاذا تطهرن فاتوهن من حيث امركم الله ” ayetini delil olarak almıştır. “*Kadın hayız süresi bittikten sonra, yıkanmadan eşi ona yaklaşamaz.*”<sup>84</sup> Şeklinde ifade ettiği görüşünü bu ayete göre rivayet etmiştir.

İbrahim en-Nehaî'nin Kur'an'ı temel kaynak olarak kullanırken bazı kurallara riayet ettiğine şahid olmaktayız. Nehaî'nin bizzat bu kurallara göre hüküm çıkardığını söyleyemeyiz. Ancak O'nun rivayetlerine baktığımızda bu durum ister istemez ortaya çıkmaktadır. Bu kuralları şöylece ifade edebiliriz.

### 1. Hâs Bir Lafza Haber-i Vahidle İlave Yapılmaz

Nehaî'ye göre, abdestin farzları Mâide suresi 6. Ayette dört tane belirlendiğinden dolayı, belirlenen bu farzlara haber-i vahidle ilave yapılamaz. Bundan dolayıdır ki, Nehaî, abdestin farzlarını ayette belirtildiği şekilde dört tane belirlemiştir. O'na göre muvalatın, istiazenin ve niyetin abdestin farzlarından

---

<sup>81</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 284.

<sup>82</sup> Zehebî, *Nübelâ*, c. IV, s. 527; İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 284.

<sup>83</sup> İbn Sa'd, *Tabakât*, c. VI, s. 270.

<sup>84</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 543; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. X, s. 81.

sayılması, hâs bir lafız üzerine haber-i vahidle ziyade yapmaktır. Nehaî, usûlünde böyle bir yaklaşım içerisine girmemiştir.<sup>85</sup>

Yine Ramazan orucunu herhangi bir özür dolayısıyla erteledikten sonra, sonraki ramazan orucuna giren bir adam için hazırda olan ramazan orucunu tuttuktan sonra tutamadığı diğer ramazan orucunun günlerini kaza edeceğini belirtmiştir. O'na göre böyle bir durumda olan kimsenin fidye vermesine gerek yoktur. Bu durumla ilgili varid olan sünneti haber-i vahid kabul edip onunla amel etmemiştir. Nehaî'ye göre ayetteki “فعدة من أيام اخر” ibaresine fidye eklenmemiştir. Bundan dolayı üzerinde geçmiş ramazan ayının borcu olan kimse, bulunmuş olduğu ramazan ayı orucunu tuttuktan sonra, önceki ramazandan kalma kaza oruçlarını tutar ve fidye olarak da bir şey vermez.<sup>86</sup>

## 2. Emir Kipi Tekrar İfade Etmez

Nehaî, usulünü oluştururken takip etmiş olduğu yöntemlerden bir tanesi de emrin tekrarı gerektirmeyeceğidir. Mâide ve Nisâ surelerinde geçen teyemmüm ayetinin emir kipi olan “فقيموا” lafzıyla ilgili şunu söyler: “ *Bir kimse teyemmüm aldığı anda, suyu kullanma imkânına kavuşmadığı veya teyemmümü bozulmadığı sürece teyemmümü devam eder.*”<sup>87</sup> Buna göre bir kimse kendisine vaktin çıkmasıyla yeni bir teyemmüm gerekmez, bir teyemmümle dilediği kadar farz ve nafile kılar. Her farz veya nafile için başka bir vaktin girmesiyle yeniden teyemmüm almasına gerek yoktur.<sup>88</sup>

## 3. Mutlak Lafız Mukayyed Lafız Üzerine Hamledilmez

İbrahim en-Nehaî'ye göre, mutlak lafız mukayyed lafız üzerine hamledilmez. Bundan dolayı yemin ve zihar kefaretinde geçen köle lafzı mutlak bir lafız olduğundan, mümin veya kâfir köle azad edilebilir. Zihar kefareti ile ilgili söylediği “*kâfir köle de azad edilir*”<sup>89</sup> bu durumu açık bir şekilde göstermektedir. Ancak müminin hata ile öldürülmesi sonucu kefaret olarak verilen mümin köle

---

<sup>85</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 983.

<sup>86</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 176.

<sup>87</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 105.

<sup>88</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. I, s. 356.

<sup>89</sup> Ebû Bekr Ahmed b. Ali er-Râzî el-Cessâs, *Ahkâmü'l-Kur'an*, thk. Muhammed Sâdık, Beyrut: Müessesetü't-târîhu'l-arabî, 1992, c. V, s. 312.

bunun dışındadır. Çünkü hata ile mümin kimsenin öldürülmesi sonucu verilen kefare, mümin köle ile Nisâ suresi 92.ayetle kayıt altına alınmıştır.<sup>90</sup>

Yine kâfir kölenin fitr sadakasını müslüman efendisi vermek zorundadır. Bu konu ile ilgili varid olan iki hadisi şeriften bir tanesinde mutlak lafız kullanılmış,<sup>91</sup> diğesinde ise mukayyed lafız kullanılmıştır.<sup>92</sup> Ancak, Nehaî'ye göre mutlak lafız mukayyed lafız üzerine hamledilemeyeceğinden, mukayyed lafız almamıştır.<sup>93</sup>

#### 4. Âm Lafız, Haber-i Vahid İle Tahsis Edilemez.

İbrahim en-Nehaî'ye göre ammin delaleti kat'i olduğundan haber-i vahid gibi zanni olan haberlerle tahsis edilemezler. Bundan dolayı mürtedin veya katilin harem bölgesindeyken, bu bölgeden çıkmadan öldürülmesi caiz değildir. Nehaî, bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “*Kim hill bölgesinde öldürüp de harem bölgesine sığınır, onun yanına gelinip şöyle denilir; Ey falan kimse! Falancanın kanından dolayı Allah'tan sakın ve harem bölgesinden çık.*”<sup>94</sup> Bu konudaki âm haber ise Al-i İmran suresinin “ومن دخله كان امنا” ( *Kim oraya girerse, emniyette olur*) ayetidir. Âm olan bu ayet kısasın uygulanması için zanni haber olan haber-i vahidle tahsis edilemez.<sup>95</sup> Bu konuda varid olan haber-i vahid ise Mekke'nin feth edildiği gün Kâbe'nin perdesine bağışlanması için asılan İbn Hatal adlı kişidir. Hz. Muhammed (s.a.v.) bu kişinin öldürülmesi için emir vermiştir.<sup>96</sup>

#### 5. Âm ve Hâs Lafzın Çatışması

Nehaî'ye göre âm ve hâs aynı anda varid olursa hâs haber âm haberin hükmünü tahsis eder. Bu konuda Nehaî'nin örnek olarak verdiği durum ise Bakara suresinin “واحل الله البيع وحرم الربا” ( *Allah alış-verişi helal, faizi haram kılar*) ayetidir. Bu ayette birinci lafız olan alış-veriş âm bir kavram olarak önce, ikinci lafız olan faiz, hâs bir lafız olarak sonra, aynı anda bir araya gelmiştir. Hâs lafız,

---

<sup>90</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 986

<sup>91</sup> Buhârî, “*Zekât*” 78.

<sup>92</sup> Buhârî, “*Zekât*” 70.

<sup>93</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 987.

<sup>94</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IX, s. 304.

<sup>95</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 987.

<sup>96</sup> Buhârî, “*Cezâü's-sayd*” 18.

âm lafzın hükmünü tahsis etmiştir. Böylece faizin dışındaki alış-verişler helal olmuştur.<sup>97</sup>

Âm ve hâs haber farklı zamanlarda varid olurlarsa, bu takdirde sonra gelen öce geleni, ister hâs, isterse âm olsun nesh edip hükmünü ortadan kaldırır. Eğer sonra gelen lafız hâs bir lafız olursa, ilk önce gelen hâs lafzın hükmünü kapsadığı alan kadar tahsis edip nesh eder. “والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا” Bakara suresinin bu ayeti eşi ölmüş her hamile olan veya olmayan kadını kapsar. Ancak Zihâr suresinde geçen “واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن” bu ayet önce inen âm ayetini tahsis etmiştir. Böylece sonraki inen ayet önceki ayetin hükmünü sadece hamile olan bayanlarla sınırlamıştır. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “Bir kimse eşi hamile olduğu halde onu boşarsa, bu kadının iddet süresi, doğuruncaya kadardır.”<sup>98</sup> Eğer sonra gelen haber âm, önceki hâs olursa, âm haber hâs haberin hükmünü tamamen ortadan kaldırır. Sadaka olarak verilen develerin idrarlarının hastalığa şifa olması için, Hz. Muhammed (s.a.v.) içilmesini mubah kılmıştır. Ancak daha sonra idrardan kaçınılması<sup>99</sup> konusunda hadisi şerif varid olunca, bu umum ifade, önceki hâs haberin hükmünü tamamen ortadan kaldırmıştır.<sup>100</sup>

## B. Sünnet

İbrahim en-Nehaî'nin fikhında sünnet ikinci kaynaktır. Nehaî diğer fakihlerde olduğu gibi, fikhî hükümleri, Kur'an'da bulamaz veya onu açıklayan ayetlere vakıf olmazsa, bu durumda sünnete başvurur. Artıcı mallardaki zekâtın nisab miktarını belirlerken sünnetteki miktara göre görüşünü ifade etmiştir. Bu konudaki rivayetleri şöyledir: “Yirmi miskalin aşagısında olan altına zekât gerekmez. Yirmi miskale ulaşırsa, yarım miskal zekât vermek gerekir. Miktar artarsa hesap buna göre yapılır.”<sup>101</sup> Gümüşteki nisap miktarı ile ilgili görüşü şöyledir: “İki yüz dirhemin altında olan gümüşe zekât düşmez. İki Yüz dirheme ulaşırsa beş dirhem zekât vermek gerekir. Fazla olursa bu hesaba göre zekât

<sup>97</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 988.

<sup>98</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 144.

<sup>99</sup> Dârimî, “Vüdü” 61.

<sup>100</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 988.

<sup>101</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 88; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 69; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 323.

verilir.”<sup>102</sup> Yine namazda kıyam halindeyken sağ elin sol el üzerine göğüs hizasının altına konmasını sünnete dayanarak söylemiştir. Bu konu ile ilgili bize gelen rivayet şöyledir: “*Nehaî, namaz kılariken sağ elini sol elin üzerinde, göğüs hizasının altında koyardı.*”<sup>103</sup> Bu konudaki görüşünü de şu hadisi şerife dayandırır: “*İbn Mesud şöyle dedi: Namaz kılariken Rasulullah (s.a.v.), sol elimi sağ elimin üzerine koyduğumu görünce, sağ elimi tutup sol elimin üzerine koydu.*”<sup>104</sup>

### 1. Mürsel Hadisi Delil Olarak Kullanması

İbrahim en-Nehaî, “mürsel hadisleri” ravileri sıkı ise, “müsned hadisler” gibi delil olarak kullanırdı. Nehaî’nin mürselleri hakkında Kevseri şu ifadeyi kullanmıştır: “*Nakd ehli (cerh ve tadil âlimleri) Nehai’nin mürsellerini sahih olarak kabul edip, mürsellerini, müsnedlerine tercih ederlerdi.*”<sup>105</sup> Yine Yahya b. Ma’in Nehaî’nin mürsel hadislerini kullandığına dair söylediği “*Nehai’nin mürsellerini, Şa’bi’nin mürsellerine tercih ederdim*” ifadesi, bu durumu ortaya koymaktadır.<sup>106</sup>

İbrahim en-Nehaî’nin mürsellerine çok sayıda örnek verebiliriz. Bunlardan bir tanesi şöyledir:

Rasulullah (s.a.v), dışarıda dolaşırken, Huzeyfe (r.a.) ile karşılaştı. Rasulullah Huzeyfe’yle musafaha yapmak isteyince, Huzeyfe elini geri çekti. Rasulullah ne oldu diye sorunca, Huzeyfe cünüp olduğunu söyledi. Nebi (s.a.v) bunun üzerine Huzeyfe’ye “Muhakkak ki mümin temizdir” diye karşılık vermiştir.<sup>107</sup>

Müslümanın devamlı surette ellerini yıkaması, suyu kullanma imkânı yoksa toprakla teyemmüm etmesi, ellerinin temiz olmasına vesile olabilir. Nebi (s.a.v.) Huzeyfe’ye bu durumu aktarmış olabilir.

---

<sup>102</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s.323; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c.I, s.89.

<sup>103</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.182; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.322.

<sup>104</sup> Ebû Dâvut, “*Salât*” 119.

<sup>105</sup> Zeyla’î, *Nasbu’r-riyâs*, c.I, s.33.

<sup>106</sup> Zehebî, *Nübelâ*, c.IV, s.522.

<sup>107</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.102.

## 2. Genel Kurallara Aykırı Düşen Haber-i Vahidle Amel Etmemesi

İbrahim en-Nehaî, genel kurallara aykırı düşen haber-i vahidle amel etmezdi. Bundan dolayı genel kurallara aykırı olduğu için musarrât<sup>108</sup> hadisiyle amel etmedi. Ebu Hureyre'den gelen bu hadiste şu ifade yer alır: “ *Her kim, sütü memesinde hapsedilmiş bir koyun satın alırsa, onu sağdığında, hayvandan hoşlanırsa hayvanı tutar, hoşlanmazsa sütüne karşılık bir sâ hurma karşılığında sahibine iade eder.*”<sup>109</sup> Nehaî'ye göre bu hadisin genel kurallara aykırı yönleri vardır. Herhangi bir konuda tazminat verildiğinde mümkün olduğunca misliyle verilir. Süte karşılık hurmanın verilmesi genel kurallara aykırıdır. Diğer taraftan musarrât hayvan müşterinin sorumluluğundadır. Ondan istifade edip menfaatini geri çeviremez. Çünkü kar, zararla beraberdir. Bundan dolayı bir sâ hurmanın verilmesini şart koşturmak şeriattaki bu kurala aykırıdır.<sup>110</sup>

## 3. Umûmü'l-Belvâya Aykırı Olan Haber-i Vahidle Amel Etmemesi

İbrahim en-Nehaî, umûmü'l-belvâya<sup>111</sup> aykırı olan haber-i vahidi kabul etmezdi. Bundan dolayı haber-i vahid yolla gelen “ *من مس ذكره فلا يصلي حتي يتوضا* ” (kim erkeklik organına dokunursa, abdest almadıkça namaz kılamaz)<sup>112</sup> bu hadisle amel etmez. Nehaî'ye göre bu hadisi şerif sahih olsaydı sahabe arasında ve onlardan sonra uygulanarak yaygınlaşır. Erkeklik organına dokunmayla abdestin bozulmasıyla ilgili kendisine sorulan soruya, “ *o senden bir parçadır* ” cevabını vermiştir.<sup>113</sup>

## C. İcmâ

İbrahim en-Nehaî'nin sahabe icmâsına mutabık olmadığı durumlarda icmâyı kaynak olarak kullanmadığı söylenebilir.<sup>114</sup> Serahsî, Nehaî'nin sahabe

---

<sup>108</sup> Musarrât: Alıcıyı aldatmak amacıyla satışa çıkarılmadan önce bir müddet sütü sağılmamış hayvan. (bkz. Şükrü Özen, “*Musarrât*” *DİA*, Ankara, TDV yay. 1994, c. XXXI, s. 240).

<sup>109</sup> Buhârî, “*Büyü*” 66.

<sup>110</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 992.

<sup>111</sup> Umûmü'l-Belvâ: Kaçınılması büyük güçlüğü açan yahut yaygınlığı sebebiyle bilinmemesi mümkün olmayan olaylar. (bkz. Mustafa Baktır, “*Umûmü'l-Belvâ*” *DİA*, Ankara, TDV yay. 1994, c. XXXII, s. 155).

<sup>112</sup> Tirmîzî, “*Tahâret*” 61.

<sup>113</sup> Muhammed b. Hasan eş-Şeybânî, *el-Hüccce ala ehli'l-Medîne* (ys), Âlemü'l-kütüb, 1983, c. I, s. 61.

<sup>114</sup> Ebû Bekr Muhammed b. Ebî Sehl es-Serahsî, *Usûlu's-Serahsî*, thk. Ebû'l-vefâ el-Efğânî, (ys), (ts), c. II, s. 114.

dönemine yetiştiğinden dolayı onların icmâlarına muhalefet etmesi durumunda sahabe icmâsının tamamlanmayacağını ifade eder. Bu duruma delil olarak da Ebû Hanife'nin görüşünü kullanır. Ebû Hanife'ye göre Nehaî, sahabe dönemine yetişmiş olduğundan dolayı Nehaî'nin görüşünün dikkate alınmadan sahabe icmâsının oluşması mümkün değildir.<sup>115</sup> Bundan dolayı Nehaî sahabenin icmâsının aksine düşünmesi halinde, bu icmâyı kaynak olarak kullanmadığını söyleyebiliriz. Ancak onların icmâsıyla uyumlu olması halinde bu icmâyı delil olarak kullanabileceği aktarmış olduğumuz bu rivayetlerden çıkartılabilir.

#### **D. Sahabe Kavli**

İbrahim en-Nehaî, herhangi bir mesele hakkında görüş bildirirken veya fetva verirken sahabe kavlinden de istifade ederdi. Nehaî, “كانو يقولون, كانوا يكرهون” ( onlar mekruh görürdü, onlar şöyle söylerdi) derken, sahabeyi kastederdi.<sup>116</sup> İkinci bölümde, Nehaî'nin ibadetlerle ilgili fikhî görüşlerini aktarırken, bu ifadelere sıkça rastlayacağız. İbrahim en-Nehaî, sahabeden İbn Mesud'a daha yakındı. Bununla beraber Hz. Ömer'in görüşlerini de alırdı. Fakat ihtilaf ettiklerinde İbn Mesud'a daha yakın olduğundan O'nun görüşünü tercih ederdi. Çünkü İbn Mesud, beldeleri, özellikle de Irak'ı dolaşarak, halkın meselelerine ve hallerine muttali olmuştur. O halkın içinde yaşadığından dolayı bu konularla muhatap olmuştur. Ancak Hz. Ömer için bu durum, İbn Mesud'da olduğu gibi söylenemez. Bundan dolayı Nehaî, İbn Mesud'un verdiği hükümleri tercih ederdi.<sup>117</sup>

#### **E. Kıyas**

Nehaî'nin fikhında kıyasın çok özel bir yeri vardır. Nehaî, hüküm verirken kıyası temel kaynak olarak kullanmıştır. O'nun fikhında kıyas çok fazla başvurulan bir yöntemdir. Nehaî'ye “senden işitilen fetvaların hepsi, senin işittiğin gibi mi?” diye sorulduğunda “hayır” cevabını verdikten sonra şöyle söylemiştir: “İşitildiği gibi işitirim. Sonra bana hakkında bilgi sahibi olmadığım soru gelir ve işittiğimle kıyas ederim.”<sup>118</sup>

---

<sup>115</sup> Serahsî, *Usûlu's-Serahsî*, c. II, s. 114

<sup>116</sup> Cessâs, *Ahkâmü'l-Kur'an*, c. V, s. 181.

<sup>117</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 999.

<sup>118</sup> Zeyla'î, *Nasbu'r-riyâs*, c. I, s. 34.

Nehaî'nin fetva verdiği meselelere baktığımızda kıyası oldukça fazla bir şekilde kullandığını görürüz. Bunlardan bir tanesi de, orucun kasıtlı olarak bozulmasından dolayı kefarete orucu tutulmayacağına dair görüşüdür. O'na göre orucu kasıtlı olarak bozan kimse, bir gün kaza orucu tutup Allah'tan bağışlanma diler.<sup>119</sup> Yine eşiyle cinsel ilişkiye girip de orucunu bozan kimsenin kefarete orucunu tutmayacağını, böyle durumda olan kimsenin gücü yettiği kadar Allah'a hayırla yaklaşması gerektiğini belirttikten sonra, imamın böyle kimseyi uarması gerektiğini ifade eder.<sup>120</sup> Nehaî, orucun bozulmasını, namazın bozulmasına kıyas etmiştir. Namazın bozulması sonucunda kefarete gerekmediği gibi, orucun bozulması sonucunda da kefaretin gerekmeyeceği görüşünü savunur.<sup>121</sup> Nehaî'nin kıyas yaparak hüküm verdiği bir başka konu ise saime hayvanların erkeklerinden zekât verilmeyeceğine dair olanıdır. O'na göre saime hayvanların erkeklerinde artıcı özelliği olmadığından dolayı, bu tür hayvanların erkeklerinden zekât verilmez.<sup>122</sup> Nehaî, bu konuda varid olan hükme rağmen, saime hayvanların dişilerinde olan illetin (artıcı olma), erkeklerinde olmadığından dolayı, onlardan zekât verilmeyeceği görüşünü savunur.

İbrahim en-Nehaî'nin kıyas yaptığı bir diğer konu da eşinden boşanmış olan hamile kadının iddet bekleme süresidir. Eşi ölen kadının bekleme süresi dört ay on günken, hamile olup da eşi ölen kadının bekleme süresi doğum yapıncaya kadardır. Hamile olup da eşi ölen kadının bekleme süresini hamile olup da eşinden ayrılan kadının bekleme süresine kıyas etmiştir. Bu konudaki rivayeti şöyledir: “*Bir kimse ölüp de geride hamile eş bırakırsa, Bu eşin iddet bekleme süresi, doğuruncaya kadardır.*”<sup>123</sup>

Nehaî'nin fıkıhında kıyasın çok ayrı bir yeri olduğundan, O kıyası birçok yerde kullanarak hükümler vermiş, fıkıhta bu alanda öncülük etmiştir. İsmail b. Halid'den (v. 145) gelen bir rivayette, “*Şa'bi, Nehaî ve Ebû Duha, mescidde toplanıp hadisleri müzakere ederlerdi, Onlara herhangi bir mesele gelip de o*

---

<sup>119</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 197.

<sup>120</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 318.

<sup>121</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 344.

<sup>122</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 420.

<sup>123</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 144.

*konuda bilgi sahibi olmadıklarında, gözlerini Nehaî'ye çevirirlerdi.”*<sup>124</sup> Bu rivayet Nehaî'nin kıyas alanında ne kadar etkili olduğunu bizlere göstermektedir. Çünkü bilgi sahibi olunmayan durumlarda hüküm çıkarmak kıyası etkili bir şekilde kullanmayı gerektirir. Böyle bir durumda gözlerin Nehaî'ye çevrilmesi bu kaynağı beraberindeki âlimlerden daha fazla kullandığını gösterir.

## **F. İstihsan**

İbrahim en-Nehaî'nin hüküm verirken istifade ettiği kaynaklardan bir tanesi de istihsandır. Nehaî, fikhını oluştururken pek çok yerde istihsanı kullanmıştır. O bu yönüyle de öğrencilerine etki etmiş, Hanefi mezhebinde bu metodun etkili bir şekilde kullanılmasına katkı sağlamıştır.

Nehaî'nin istihsanı kullandığına dair pek çok örnek verilebilir. Bunlardan bir tanesi, kuyuların temizlenmesiyle ilgili olan görüşüdür. Genel kurala göre herhangi bir kuyuya fare ve benzeri hayvanlar düşüp de ölürse, o kuyunun suyunun tamamının boşaltılıp kuyunun iyice temizlenmesi gerekir. Ancak zarurete binanen böyle bir kuyudan kırk kova su boşaltıldığı takdirde kuyunun temizleneceğini istihsanen caiz görmüştür. İçerisine kedinin düşüp de öldüğü bir kuyunun temizlenmesi hakkında Nehaî, şöyle der: “*Kuyudan kırk kova su çıkartılır.*”<sup>125</sup>

Nehaî'nin istihsana dayanarak verdiği bir diğer hüküm de, ücretli olarak çalıştırılan bir kimsenin, mal sahibine ait eşyaları telef etmesi sonucunda bu eşyaları tazmin etmesidir. İşçinin mal sahibine ait olan eşyayı kasıt, kusur veya ihmal sonucu telef etmesi durumunda, bu eşyaların bedelini vermesi gerekir. Çünkü mal sahibine ait eşyaların korunması, bu kişiye aittir. Ancak herhangi bir ücret almadan bir iş yapıyorsa veya mal sahibinin özel işçisiyse bu takdirde telef olan eşyaları tazmin etmesine gerek yoktur. Mansur b. Mûtemir (v. 750), Nehaî'ye “*herhangi bir ücret karşılığı olmadan, işe koştığı birisine ayakkabısını verdikten sonra ayakkabısının telef olması durumuyla alakalı*” soru sorduğunda, Nehaî, “*böyle durumda olan bir kimsenin ücretsiz çalıştırılması sonucu ondan*

---

<sup>124</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 221.

<sup>125</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c.I, s.145; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 196.

*herhangi bir tazminat alınamayacağı, ancak ücretli çalıştırılması sonucu tazminat alınabileceğini” ifade etmiştir.<sup>126</sup>*

### **G. İstishab**

İbrahim en-Nehaî, istishabı şeri bir kaynak olarak kullanmıştır. O'nun vermiş olduğu bazı hükümlere baktığımızda bu durum açık bir şekilde görülmektedir.

Abdestteki şüphe durumuyla ilgili, istishabı dayanak olarak gösterip, fetva vermiştir. Nehaî'ye göre, aslında abdestli olduğu halde, abdestinin bozulduğu konusunda şüphe içerisinde olan bir kimse abdestli sayılır. Ancak aslında abdesti olmadığı halde abdestinde şüphe duyan bir kimsenin abdestli olduğu söylenemez. Bir de bu durumla ilk defa karşılaşıyorsa, her halde abdest alması gerekir. Bu konu ile alakalı rivayeti şöyledir:

Bir kimse abdestinde şüphe ediyorsa ve bu durumla ilk defa karşılaştığı bir şeyse, abdesti iade eder. Eğer bu şüphleyle devamlı karşılaşıyorsa, bu takdirde aslı üzerine devam eder. Abdest aldığından kesin eminse, abdesti iade etmesine gerek yoktur. Fakat abdest aldığından emin olmadığı halde abdestinden şüphe ediyorsa, abdestini iade etmesi gerekir.<sup>127</sup>

Nehaî, bu fetvasında istishabı kaynak olarak kullanmıştır.<sup>128</sup>

Nehaî'nin istishabı kaynak olarak kullandığı bir diğer örnek de Şaban ayının sonu Ramazan ayının başlangıcında olan günün orucudur. Nehaî'ye göre Şaban ayının bitmesi ve Ramazan ayının girmesi ile ilgili sabit olan bir delil olmazsa, Şaban ayıymış gibi hareket edilir. Bu durumda oruç tutulmasını caiz görmemiş<sup>129</sup> ve çoğunluğa göre hareket edilmesini istemiştir.<sup>130</sup>

### **K. Örf**

İbrahim en-Nehaî, bazı konularda örfü de şerî kaynak olarak kullanmıştır. Nehaî'nin örfü kaynak olarak kullandığı bazı yerlerden örnek vermek gerekirse bunlardan bir tanesi, nüfesâ<sup>131</sup> kadınıla ilgilidir. Nüfesâ kadının kendisine ait belli

---

<sup>126</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.VIII, s.220.

<sup>127</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c.I, s.37.

<sup>128</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c.II, s.1006.

<sup>129</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c.VII, s.24; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c.I, s.176.

<sup>130</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.VI, s.262.

<sup>131</sup> Nüfesâ: Çocuk doğurma ve sonrası hali, lohusalık. Bu halde gelen kana da nifâs denir. Bu halde bulunan kadına da nüfesâ denir. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s.455)

bir bekleme suresi yoksa diğer kadınlar kadar beklerler.<sup>132</sup> Yine bir kimse, sahibinin elbiselerle süslediği bir cariyeyi satın alsa, bu satıma cariyelerle beraber elbiseler de dâhil olur. Ancak satıcının satım esnasında elbisenin satım akdine konu olmamasını şart koşması bunun dışındadır.<sup>133</sup>

---

<sup>132</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 125.

<sup>133</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. VIII, s. 134.

## İKİNCİ BÖLÜM

### İBRAHİM en-NEHAÎ'NİN İBADETLERLE İLGİLİ FIKHÎ GÖRÜŞLERİ

#### I. TAHARET

##### A. Abdest

İslam hukuku terminolojisinde abdest, vücudun belli uzuvlarının yıkanıp mesh edilmesidir.<sup>134</sup> Abdest (vüdû), ibadetlerden bazılarının ikamesi açısından ön şart koşulmuş, bazıları açısından müstehap görülmüştür.

Biz konuyu İbrahim en-Nehaî'nin görüşleri doğrultusunda ele alacağız. Nehaî'den bize kadar gelen rivayetlerde abdestin şart koşulduğu veya müstehap görüldüğü yerler şunlardır:

##### 1. Abdestin Şart Koşulduğu Yerler

İbrahim en-Nehaî'ye göre abdestin şart koşulduğu şeylerin başında namaz gelmektedir. Nehaî, namazın abdestsiz kılınamayacağını şu görüşünde aktarmıştır: “*Kim abdestsiz olarak namaz kılsa, kıldığı namazı iade etmesi gerekir.*”<sup>135</sup> Nehaî'nin bu görüşü, bütün Müslüman âlimlerin üzerinde ittifak ettiği görüştür. Nehaî'nin abdesti şart olarak koştuğu bir diğer durum ise Kur'an-i Kerim'e dokunmaktır. O'na göre Mushaf'a abdestsiz dokunmak caiz değildir. Bu konu ile ilgili aktarılan bir rivayette; “*Ebu Rezîn, Ğâlib Ebî'l-Hüzeyl'den Mushaf'ı abdestsiz açmasını istediğinde, Hüzeyl bu durumu İbrahim en-Nehaî'ye aktarmış. Nehaî bunu hoş karşılamamıştır.*”<sup>136</sup> Bu konuda Mushaf'ın herhangi bir sahifede yazılı olması veya bir kumaş parçasında olması ya da nakdi değer taşıyan bir parçada işlenmiş olması arasında fark yoktur. Nehaî, üzerinde Allahın ismi yazan beyaz dirhemlere abdestsiz dokunulmasını mekruh görmüştür.<sup>137</sup> Fakat dokunanla Kur'an arasında kumaş veya yaprak benzeri herhangi bir engel varsa, bu durumda Kur'an'a abdestsiz dokunulmasında bir sakınca yoktur. Nehaî'nin rivayeti şu şekildedir. “*Üzerinde Allah'ın ismi yazılı dirhemlere abdestsiz veya engelsiz*

---

<sup>134</sup> Abdullah b. Mahmud Mevdûd el-Mevsilî, *el-İhtiyâr lita'lili'l- Muhtar*, Beyrut: Şirketü dârü'l-erkam b. ebi'l-erkam, (ts), c. I, s. 11; Muhammed Revvâs Kal'acî, *el-Mevsû'atü'l-fikhiyyetü'l-müeyyessera*, Beyrut: Daru'n-nefâis, 2010, c. II, s. 1957.

<sup>135</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 351.

<sup>136</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 138.

<sup>137</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 65

*dokunmak mekruhtur.*”<sup>138</sup> Bununla beraber cîma edip de cimasına devam etmek isteyen kimse için abdest almayı vacip olarak görmüştür.<sup>139</sup>

## 2. Abdestin Müstehap Görüldüğü Yerler

İbrahim en-Nehaî bazı yerlerde abdesti müstehap görmüştür. Nehaî, cünüpken uyumadan,<sup>140</sup> gusülden<sup>141</sup> ve yiyip içmeden önce,<sup>142</sup> abdest alınmasını müstehap olarak görmüştür.

Şimdi İbrahim en-Nehaî'nin görüşleri doğrultusunda abdestin farzları konusuna geçelim.

## 3. Abdestin Farzları

Kur'an'da abdestin farzları, “*Ey iman edenler! Namaza kalkacağınız zaman yüzlerinizi, dirseklere kadar ellerinizi ve başlarınızı mesh edip her iki topuğa kadar ayaklarınızı yıkayın*”<sup>143</sup> ayetinde dört olarak belirlenmiştir.

Abdestin mahiyeti konusunda fakihler farklı düşünmüşlerdir. İbrahim en-Nehaî ellerin dirseklere kadar yıkanması konusunda suyun koltuk altlarına ulaşmasını sünnetin uygulanış amacına aykırı olduğu için kerih görmüştür.<sup>144</sup> Yüzün yıkanması konusunda ağız ve burnu yüze dâhil ettiği için, istinşak ve mazmazanın yapılmasının farz olduğunu savunmuştur. O'na göre istinşak ve mazmaza kasıtlı veya unutulmuş olarak terk edilirse abdestin, namaz kılınmışsa hem abdestin hem de namazın iadesi gerekir.<sup>145</sup> Nehaî'den istinşak ve mazmazanın abdestin farzlarından olmadığı konusunda farklı bir görüş de vardır. Bu görüşü şöyledir: “*İstinşak ve mazmaza abdestin vaciplerinden değildir*”.<sup>146</sup> Hanefî mezhebinin görüşü de Nehaî'nin bu rivayetine göredir.<sup>147</sup> Yine istinşak ve mazmazanın farz olmadığını ifade eden farklı bir görüşünde şöyle söyler: “*Bir*

---

<sup>138</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 65; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 344.

<sup>139</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 500.

<sup>140</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 445.

<sup>141</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 453.

<sup>142</sup> Ahmed b. Muhammed Tahâvî, *Şerhu meâni'l-âsâr*, thk. İbrahim Şemsü'ddin, Beyrut, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2013, c. I, s. 163; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. 1, s. 445.

<sup>143</sup> el-Maide, 7/6.

<sup>144</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 424.

<sup>145</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 14.

<sup>146</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 297; Muhammed b. Cerîr et-Tâberî, *Câmiu'l-beyân an tev'îli âyi'l-Kur'ân*, thk. Muhammed Şâkîr, Kâhire, Mektebetü ibn Teymiye (ts), c. X, s. 29.

<sup>147</sup> Serahsî, *Mebûsât*, c. I, s. 62

kimse namaz kılariken istinşak ve mazmazayı terk ettiğini hatırlarsa namaza devam eder.”<sup>148</sup> Nehaî istinşak ve mazmaza konusunda oruçlu olmayan kimsenin mübalağa yapmasını müstehap görmüştür. O’na göre istinşakın, enfiye çeker gibi yapılmasını, Hz. Muhammed (s.a.v.)’in ashabı hoş karşılamamıştır.<sup>149</sup>

Yine abdest esnasında suyun yüze vurularak, yüzün yıkanması konusunda şunu ifade etmektedir: “*Sahabe suyu tokat atar gibi yüzlerine vurmaya kerih görmüş, suyu yüzlerine ulaştırdıktan sonra, yüzlerini yavaş bir şekilde yıkamayı hoş karşılamıştır.*”<sup>150</sup>

Başın mesh edilmesi konusunda ise, başın bir kısmının mesh edilmesi ile meshin gerçekleştiğini şu rivayetiyle ifade etmiştir: “*Bir kimse başının bir kısmını mesh etse, meshi yerine getirmiş olur.*”<sup>151</sup> Başın tamamının mesh edilmesinin ise sünnet olduğunu beyan etmiştir.<sup>152</sup> Başın ön kısmı ile şakakların mesh edildiğinde meshin gerçekleştiğini belirtmiş, bu konuda erkekle kadın arasında herhangi bir ayırım yapmamıştır.<sup>153</sup> Diğer taraftan Nehaî, başın mesh edilecek miktarının dörtte bir olduğunu söylemiş, ancak bu kısmın neresi olduğunu, mukayyed bir lafızla kayıt altına almamıştır. O’na göre suyu başın hangi tarafına dokundurursan dokundur başın dörtte birlik miktarı mesh edildikçe abdest gerçekleşmiş olur.<sup>154</sup> Nehaî başa yapılan meshin unutulması konusunda ise şu ifadeyi kullanır: “*Eğer başına mesh etmeyi unutsan, ancak sakalında ıslaklık varsa, namazda olduğun halde sakalındaki ıslaklıkla başını mesh et.*”<sup>155</sup> Ayrıca meshteki tekrarın sünnette bir kere olduğunu yine şu rivayette ifade etmiştir: “*Baş için bir kere mesh etmek yeterlidir.*”<sup>156</sup> İbrahim en-Nehaî başa giyilen imame (sarık) üzerine mesh yapılmasını baştan bir yer mesh etmedikçe caiz olarak görmemiştir.<sup>157</sup> Başına sarık takan kimse abdest alırken başını mesh etmek istediğinde imameyi kaldırıp

---

<sup>148</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 297.

<sup>149</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 331.

<sup>150</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 470.

<sup>151</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 8.

<sup>152</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 6.

<sup>153</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 110.

<sup>154</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 8.

<sup>155</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 308; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 17.

<sup>156</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 290.

<sup>157</sup> Ebû Bekr Muhammed b. İbrahim b. el-Münzir en-Nîsâbü'rî, *el-Evsatu fi's-süneni ve'l-icmâ'i ve'l-ihtilâf*, thk. Ahmed b. Muhammed Hanif, Riyad: Daru Taybet, 1985, c. I, s. 470.

başın ön tarafını mesh eder.<sup>158</sup> Kadınların başörtüsü üzerinde mesh yapması ile ilgili olarak şöyle rivayet eder: “*Kadın abdest aldığıında başörtüsünü çıkarır ve başın üzerine mesh eder.*”<sup>159</sup> Kadın için başörtüsü üzerine mesh etmeyi caiz görmez.<sup>160</sup>

Ayakların yıkanmasına gelince, bu konuda farz olan ayakların yıkanmasıdır. Mesh edilmesi değil. İbrahim en-Nehaî Esved b. Yezid’e “*Hız. Ömer ayaklarını yıkar mıydı?*” diye sormuş. Esved bin Yezid de O’na “*Hız. Ömer’in her iki ayağını yıkadığını*” ifade etmiştir.<sup>161</sup>

#### 4. Abdestle İlgili Diğer Uygulamalar

İbrahim en-Nehaî abdestte yapılan diğer amellerden biri olan sakalın hilallenmesi konusunda, hilallemenin terk edilebileceğine dair ruhsat vermiştir.<sup>162</sup> O’na göre suyun sakalın üzerine değdirilmesi yeterlidir.<sup>163</sup> Yine başka bir rivayette şu ifadeyi kullanır: “*Abdestte sakal yüzle beraber mesh edilir.*”<sup>164</sup> Said b. Cübeyr, Nehaî’ye abdest alırken “*sakalımı hilalleyim mi?*” “*yoksa elimle üzerinden bir defada geçeyim mi?*” diye sorduğunda, Nehaî “*hayır*” cevabını vermiş ve ona “*elleriyle sakalının üzerinden geçmesinin kâfi olacağını söylemiştir.*”<sup>165</sup> Mansur, Nehaî hakkında şöyle der: “*İbrahim’i abdest alırken sakalını hilallemediğini gördüm.*”<sup>166</sup> Nehaî, sakalın içinin hilallenmesini müstehap olarak görmüştür.<sup>167</sup> Ebu’l-Heyssem, Nehaî’nin abdest alırken sakallarını hilallediğini rivayet etmiştir.<sup>168</sup> Bütün bu ifadelerden anlaşıldığına göre İbrahim en-Nehaî sakalın hilallenmesini sünnet olarak görmüş ve onu abdestin bir rüknü olarak telakki etmemiştir.

---

<sup>158</sup> İbn Ebu Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 315.

<sup>159</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 319.

<sup>160</sup> Nîşâbü’rî, *Evsat*, c. I, s. 471.

<sup>161</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 302.

<sup>162</sup> Muhammed Abdullah b el-Kudâme, *el-Muğnî*, Beyrut: Daru’l-fikr, 1992, c. I. s. 117.

<sup>163</sup> Tâberî, *Câmiu’l-beyân*, c. X, s. 26.

<sup>164</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 6.

<sup>165</sup> Tâberî, *Câmiu’l-beyân*, c. X, s. 27; Malik b. Enes el-Asbahî, *el-Müdevvenetü’l-kübrâ*, Beyrut: Daru’l-kütübi’l-ilmîyye, 1994, c. I, s. 125.

<sup>166</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 286.

<sup>167</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 287.

<sup>168</sup> Muhammed b. Ali Şevkânî, *Neylü’l-evtâr Şerhu Munteka’l-ahbâr*, Kahire: Daru’l-hadîs, 1993, c. I, s. 191.

Kulakların meshi hakkında İbrahim en-Nehaî'den iki rivayet gelmiştir. Birinci rivayetinde kulaklar başa dâhil edilmiş<sup>169</sup> ve bundan dolayı abdest alan kişi kulaklarının içini ve dışını mesh edeceğini bildirmiştir.<sup>170</sup> İkinci rivayetinde ise kulakların ön kısmı yüze, arka kısmı ise başa ilave edilmiştir. Nehaî'ye “kulaklar başla beraber mi mesh edilecek yoksa yüzle beraber mi yıkanacak” diye sorulmuş, O da “yüzle beraber kulakların ön kısmı yıkanır, başla beraber arka kısmı mesh edilir” cevabını vermiştir.<sup>171</sup>

## 5. Abdesti Bozan Şeyler

Ön ve arka avret mahallinden çıkan idrar, dışkı ve yellenme, az veya çok olsun icma ile abdesti bozar.<sup>172</sup> Fakat yellenmede abdestli olan kimse yellenmenin çıkışını hissettiği halde, yel olmayabilir. Böyle olan kimsenin abdesti bozulmuş olmaz. Yelin çıktığını hisseden bir kimse bir ses duyarsa veya bir koku alırsa bu durumda abdesti bozulmuş olur. İbrahim en-Nehaî, İbn Mesud'un şöyle dediğini rivayet etmiştir: “Şeytan idrar yolunda dolaşıp dübürü boşaltır. Sizden biriniz bundan dolayı bir şey hissederse bir ses duyuncaya kadar veya bir ses hissedinceye kadar abdeste yönelmesin.”<sup>173</sup> Ağızdan az gelen kusuntu abdesti bozamaz. Çokça gelen kusuntu ise abdesti bozar. Az kusuntu ile çok kusuntu arasındaki temel fark, kusuntunun ağız dolusu miktarınca olmasıdır. Nehaî abdestle ilgili kusma konusunda görüşünü şöyle beyan eder: “Eğer bir adam ağız dolusu kusarsa abdest alması gerekir. Ağız dolusu miktarına ulaşmazsa abdest almasına gerek yoktur.”<sup>174</sup> Yine bu konu ile ilgili farklı görüşünde bolca gelen kusuntunun kan yerine geçtiğini, bundan dolayı da yeniden abdest alınması gerektiğini ifade eder.<sup>175</sup>

İbrahim en-Nehaî'nin abdesti bozan durumlarla ilgili görüş belirttiği bir diğer konu ise akıcı kandır. Akıcı kanla ilgili rivayeti şöyledir: “Eğer yaranın kanı

---

<sup>169</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 295.

<sup>170</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 296; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 13.

<sup>171</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 78; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 5.

<sup>172</sup> Ahmed b. Ali ibn Hâcer el-Askalâni, *Fethu'l-bâri bi-şerhi Sahîh-i li-Buhâri* thk. Abdülazîz b. Abdullah, Beyrut: Dârü'l-ma'rife, (ts), c. I, s. 280.

<sup>173</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 141.

<sup>174</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 96; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 8.

<sup>175</sup> Şeybânî, *Hücce*, c. I, s. 69.

*akarsa, kişi abdesti iade eder. Eğer akmazsa iade etmesine gerek yoktur.*”<sup>176</sup> Kanla ilgili görüş belirttiği bir diğer konu ise hacamattır. O’na göre hacamat yaptıran kimse hacamat yaptığı bölgeyi yıkar<sup>177</sup> ve namaz için abdest alır.<sup>178</sup> Yine namazda burun akıntısı yoluyla gelen kanın, abdesti bozduğunu ifade ettikten sonra, böyle bir durumla karşılaşan kimsenin abdest alıp namazına kaldığı yerden devam edebileceği gibi, namazı yeniden kılmasının kendisi için daha uygun olduğunu ifade etmiştir.<sup>179</sup> Nehaî’ye göre kan, ağızdan çıkıp da tükürüğe galip gelirse abdest bozulur. Eğer kan tükürüğe galip gelmezse abdest bozulmaz. Ağız dışındaki kanın çok olmasının sınırı kanın akıcı olmasıdır. Ağız içinde ise kanın tükürüğe galip gelmesidir. İbrahim en-Nehaî tükürüp de tükürüğünde kan olan bir adama şöyle dedi: *“Kırmızılık beyaza galip gelirse abdest alırsın, beyazlık kırmızıya galip gelirse abdest almazsın.”*<sup>180</sup>

İbrahim en-Nehaî yaradan çıkıp da kana benzeyen irin, iltihap gibi şeylerin kan muamelesine tabi tutulacağını belirtmiştir. Nehaî yaradan çıkan şey hakkında, onun kan yerinde olup bundan dolayı abdest gerektiğini söylerdi.<sup>181</sup> Nehaî vücudunda çokça iltihap olup da akıntısı geçmeyen bir adama şöyle dedi: *“İltihabın yerini yıkayıp abdest al, acele edip namazını kıl.”*<sup>182</sup>

İbrahim en-Nehaî’ye göre abdesti bozan durumlardan bir diğeri de nikâhı kendisine helal olan kimseye dokunmaktır. Nikâhı helal olmayan kimseye dokunmak veya onu öpmek abdesti bozmaz. Böyle bir durumda nefis kabarmaz. Nehaî sefere çıkarken halasını, teyzesini ve nikâhı kendisine haram olan bir kadını öpen adam için, *“abdest almasına gerek yoktur”* ifadesini kullanmıştır.<sup>183</sup> Nikâhı kendisine helal olan kimse hakkında ise Nehaî’den aktarılan iki görüş vardır. Birinci görüşte abdestin bozulması için şehvetin varlığını şart koşmuştur. Bu konuda şöyle buyurmaktadır: *“Eğer bir adam eşini şehvetle öper veya ona*

---

<sup>176</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 8; Şeybânî, *Hücce*, c. I, s. 69.

<sup>177</sup> İbn Ebu Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 380; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 6.

<sup>178</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 6.

<sup>179</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 199.

<sup>180</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 93.

<sup>181</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 70.

<sup>182</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 126.

<sup>183</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 96.

*dokunursa, abdest alması gerekir.*<sup>184</sup> İkinci görüş de ise şehveti şart koşmaz. O'na göre öpmek dokunmak gibidir ve bundan dolayı abdestin alınması gerekir.<sup>185</sup> “Eğer bir adam nikâhı kendisine helal olan kimseyi öperse abdest alması gerekir.”<sup>186</sup> Yine bu görüşe yakın bir diğer rivayette, guslettikten sonra eşiyile sıcaklığını hissedecek şekilde mübâşeretle bulunan Alkame bin Kay'sın durumu zikredildikten sonra, Ameş “böyle bir durumda abdest almama gerek var mı?” diye Nehaî'ye soru sormuş. O da “evet” cevabını vermiştir.<sup>187</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre namazda kahkaha ile gülmek abdesti bozar. Eğer tebessüm eder veya dişlerini gösterirse bu durumda abdest bozulmaz: “Bir adam namazda kahkaha atarsa abdesti ve namazı iade eder, tebessüm eder veya dişlerini gösterirse namazına devam eder.”<sup>188</sup> Namazda kahkaha ile gülen bir adam için Nehaî, “abdesti ve namazı yeniden iade edip Rabbinden bağışlanma diler. Çünkü namazda kahkaha ile gülmek hadesin (abdesti bozan şeylerin) en şiddetlisidir” demiştir.<sup>189</sup> İmam Muhammed Ebû Hanife'nin de aynı görüşte olduğunu beyan eder.<sup>190</sup> Ancak farklı bir görüşünde kahkaha atmaksızın gülmekten dolayı da abdestin ve namazın iade edilmesi gerektiğini ifade eder.<sup>191</sup> Ebû Hanife, Hasan-i Basrî, Hz. Muhammed (a.s.)'den mürsel olarak aktardığı hadiste bu durumu rivayet etmiştir. Bu rivayet namazdayken gülmekten dolayı abdestin ve namazın iade edilmesi gerektiğini gösterir.<sup>192</sup>

Nehaî'ye göre abdesti bozan bir diğer unsur ise karnın guruldamasıdır. İbni Hazm, Nehaî'ye göre namazda karnın guruldamasından dolayı abdestin gerektiğini söylemektedir.<sup>193</sup> Nehaî'ye göre abdesti bozan bir diğer husus günah işlemektir. Bu konuyla ilgili rivayeti şöyledir: “Ben öğleyi, ikindiye ve akşamı bir tek abdestle kılardım, ancak herhangi bir hades vaki olmuş veya kötü bir söz

---

<sup>184</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 390; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 131.

<sup>185</sup> İbn Ebu Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 390.

<sup>186</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 97; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 12.

<sup>187</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.I, s.277.

<sup>188</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 32; Yahya b. Şeref en-Nevevî, *el-Mecmû şerhu'l-mühezzeb*, (ys), Şirketü'l-ulemâ, (ts), c. II, s. 61; Şeybânî, *Hüccce*, c. I, s. 206.

<sup>189</sup> Şeybânî, *Hüccce*, c. I, s. 206; *Âsâr*, c. I, s. 213

<sup>190</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 213

<sup>191</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 377.

<sup>192</sup> Ali b. Ömer b. Ahmed ed-Dârekutnî, *Sünenü'd-Dârekutnî*, thk. Şuayb Arnavut, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 2004, c. I, s. 306

<sup>193</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 264.

söylemişsem o başka.”<sup>194</sup> İbni Hazm Nehaî’den Müslüman’a yapılan eziyetten dolayı abdest alınması gerektiğini de rivayet etmiştir.<sup>195</sup> Yine Nehaî’nin tek başına kalarak görüş belirttiği bir diğer husus da kişinin bir abdestle beş vakit namazdan fazla namaz kılmasıdır. O’na göre bir kimse bir abdestle ancak beş vakit namaz kılabilir.<sup>196</sup>

İbrahim en-Nehaî’ye göre abdest alınmasını gerektiren bir diğer husus ölünün yıkanmasıdır. O’na “ölüyü yıkayan kimsenin yıkanması gerekir mi?” diye soruldu. O da; “Eğer ölü necisse yıkanır, değilse sadece abdestle yetinir.” cevabını verdi.<sup>197</sup>

Abdestin yeniden alınmasını gerektiren bir diğer husus uykudur. Nehaî hangi uykunun abdesti bozup bozmadığı hususunda şu şekilde görüş beyan etmektedir: “Kim ayakta veya oturarak veya rükû ederek veya secde halinde uyursa abdesti bozulmaz. Kim de yan üzerine yatarak uyursa abdesti bozulur.”<sup>198</sup> Bu görüşünü Nebi (s.a.v.)’den mürsel olarak rivayet ettiği şu hadisle destekler: “Nebi (s.a.v.) kendisinden geçinceye kadar uyuduktan sonra uyanıp, abdest almadan namaz kıldı.”<sup>199</sup> Ancak Ebû Yûsuf’un Kitâbu’l-Âsâr’ında Nehaî’nin yan üzerine yatmadan dolayı abdestin gitmeyeceği ifadesi yer alır. Bu durumla ilgili rivayeti şöyledir: “Nebî (s.a.v.) fecirden önce yan üzerine kendinden geçinceye kadar uyudu. Sonra da kalkıp abdest almadan namaz kıldı.”<sup>200</sup> Bu olay ise Nehaî’den mürsel olarak gelen şu hadisle açıklanabilir: “Nebî (s.a.v.) mescidde kendinden geçinceye kadar uyuduktan sonra kalkıp abdest almaksızın namaz kıldı ve şöyle dedi: Nebî’nin (a.s.) gözleri uyur fakat kalbi uyumaz.”<sup>201</sup> Nehaî bu

---

<sup>194</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 56 ; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 261.

<sup>195</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 261.

<sup>196</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. I, s. 471; Ebû Muhammed Mahmud b. Ahmed el-Aynî, *Umdetü’l-kârî şerhu Sahîh-i Buhârî*, Beyrut: Daru ihyâu’t-türâsî’l-arabî, (ts), c. III, s. 113.

<sup>197</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 271; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 405; Nevevî, *Mecmû*, c. V, s. 186.

<sup>198</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 113; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 12; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 130; Yûsuf b. Abdillâh ibn Abdülber, *el-istizkâr fi şerhi mezâhibi fukahâi’l-emsâr ve ulemâi’l-âktâr fimâ tedemmenhü’l-muvatta min meâni’r-rey ve Âsâr*, Beyrut: Dârü Kuteybe, 1993, c. II, s. 71.

<sup>199</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 113.

<sup>200</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 8.

<sup>201</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 112; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 434.

hususunu Hz. Muhammed (a.s.)'le ilgili söylediği farklı bir rivayette şöyle ifade eder: “*Nebi (s.a.v.) diğer insanlar gibi değildir.*”<sup>202</sup>

Abdestin yinelenmesini gerektiren bir diğer husus ise bayılmaktır. Nehaî kendinden geçen bir adam hakkında “*kendine geldiğinde abdest alır*” ifadesini kullandı.<sup>203</sup> Yine cinnet geçiren bir kimse için “*cinnetten sonra kendisine geldiğinde abdest alır*” görüşünü ortaya koymuştur.<sup>204</sup> Abdestinden şüphelenen kimse için Nehaî'den gelen rivayet şöyledir: “*Namaza girmeden önce abdestinde şüphe edersen, abdest al. Namazdayken şüphelenirsen namaza devam et.*”<sup>205</sup>

## 6. Abdesti Bozmayan Şeyler

Abdesti bozmayan unsurlara gelince İbrahim en-Nehaî bu konuda şu hususları ortaya koymuştur

Deve, sığır, koyun etinin yenmesinden dolayı abdest gerekmez.<sup>206</sup> Yine ateşin dokunduğu şeyin yenmesinden dolayı da abdest gerekmez.<sup>207</sup> Bu konu ile ilgili Nehaî'den gelen bir rivayette İbn Mes'ud, Alkame ve Esved b. Yezid, mesciddeyken ateşle pişmiş bir ekmeği yedikten sonra abdest almadan namaz kıldıkları ifadesi yer alır.<sup>208</sup> Yine senet zincirinde Nehaî'nin de olduğu bir rivayette Alkame bu konuyla ilgili şöyle der: “*İbn Mesud'un evindeyken içerisinde ekmek ve et olan bir testi geldi. Biz de ondan yedik. Daha sonra İbn Mes'ud ellerini yıkayıp ağzını çalkaladı.*”<sup>209</sup>

Nehaî insandan çıkan kurttan dolayı abdestin gerekmeyeceğini şu şekilde ifade etmektedir: “*İnsandan çıkan dūd (kurt) tan dolayı abdest gerekmez*”<sup>210</sup> İnsandan çıkan bu kurt, ister dübürden, ister bedenindeki yaradan çıksın veya isterse ağızdan çıksın fark etmez. Nehaî'nin “*Dübürden çıkan kurttan dolayı abdest gerekmez*”<sup>211</sup> sözü bunu açık bir şekilde ortaya koymaktadır. Ancak onun

---

<sup>202</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 214.

<sup>203</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 435.

<sup>204</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 222.

<sup>205</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 142.

<sup>206</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 396.

<sup>207</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 16.

<sup>208</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 408.

<sup>209</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 168.

<sup>210</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 163; İmam Malik, *Müdevvene*, c. I, s. 120.

<sup>211</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 369; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 163.

bu görüşü abdestle ilgili ortaya koyduğu şu ifadeye aykırıdır: “*Muhakkak ki, abdest vücuttan çıkan şeyden, oruç da vücuda giren şeyden dolaydır.*”<sup>212</sup> Nehaî bu görüşünde Ebû Hanife’den ayrı düşünmektedir. Çünkü Hanefî Mezhebine göre dübürden çıkan kurttan dolayı abdest gerekir.<sup>213</sup> Ebu Hanife ile Nehaî, kurdun yaradan çıkması durumunda abdestin gitmeyeceği konusunda mutabıktırlar.<sup>214</sup>

İbrahim en-Nehaî’ye göre abdesti bozmayan hususlardan bir tanesi de erkeklik organına dokunmaktır. Nehaî namazda erkeklik organına dokunmakla ilgili şöyle ifade eder: “*Muhakkak ki o (erkeklik organı) senden bir parçadır.*”<sup>215</sup> Yine “*Bir kimsenin namaz kılarken erkeklik organına dokunmasında bir sakınca yoktur*”<sup>216</sup> ifadesi bu durumu açık bir şekilde izah eder. Zira erkeklik organına dokunulduğunda abdest bozulsaydı, abdestin ve namazın iadesi gerekirdi. Hanefî mezhebindeki durum da aynıdır.<sup>217</sup>

Nehaî bir kimsenin abdest esnasında vesveseye kapılmasının abdestine herhangi bir zarar vermeyeceğini ifade etmektedir. Vesveseye kapılan kimse abdestine devam eder. Bu konu ile ilgili rivayet şu şekildedir: “*Eğer abdest alırken şüphelenirsen vesvese şöyle gelir; başını mesh etmedin, yine başka yeri yıkamadın! O vesvese şeytandır, abdeste devam et.*”<sup>218</sup>

Nehaî’ye göre abdesti bozmayan bir diğer durum da küçük çocuğu öpmektir. Muğire, İbrahim en Nehaî’ye abdestten sonra çocuğun öpülmesinden sorar, oda şöyle der; “*Bu bir rahmettir, abdest almak gerekmez.*”<sup>219</sup> Nehaî cünüp, hayızlı veya kâfir bir kimse ile musahafa yapmanın abdesti bozmadığını belirtmektedir. Hammad, İbrahim’e “*abdest alıp hayızlı, cünüp, Yahudi ve Hıristiyan’la tokalaşan bir adam hakkında*” soru sorar. O da “*abdesti iade etmesine gerek yoktur*” cevabını verir.<sup>220</sup> Koyun ve benzeri hayvanları keserken vücuda kanın bulaşması da aynı şekliyle abdesti bozmaz. Nehaî abdestli olup da

---

<sup>212</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 170.

<sup>213</sup> Serahsî, *Mebûsât*, c. I, s. 83; Ebu Bekr b. Mes’ud Kâsânî, *Bedâi’u’s-sanâ’i*, Beyrut, Dârü’l-kütübi’l-ilmîyye, 1986, c. I, s. 27

<sup>214</sup> Serahsî, *Mebûsât*, c. I, s. 83; Kâsânî, *Bedâi’u’s-sanâ’i*, c. I, s. 27

<sup>215</sup> Şeybânî, *Hüccce*, c. I, s. 61; Muvattâ, “*Salât*” 20.

<sup>216</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 203; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 99.

<sup>217</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 98; Serahsî, *Mebûsât*, c. I, s. 66.

<sup>218</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 142.

<sup>219</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 292.

<sup>220</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 124.

koyun kesen bir adamın eline kan bulaşınca adama şöyle söyledi: “*Kanın isabet ettiği yeri yıka, abdesti yeniden alma.*”<sup>221</sup> Yine Nehaî’ye göre abdesti bozmayan bir diğer durum ise bir kimsenin namazdayken gülümsemesi veya dişlerini göstermesidir. Nehaî, namazda ses çıkmadan yapılan gülümsemenin abdeste zarar vermeyeceğini savunmaktadır.<sup>222</sup>

İbrahim en-Nehaî’nin abdesti ve namazı bozan ve bozmayan hususlarla ilgili şu rivayeti onun fikhî görüşlerini yansıtmaya açısından önemlidir:

Üç şey vardır ki bunlardan dolayı abdest iade edilir; namazda (başkasının duyacağı şekilde) gülmek, idrar çıkarmak ve yellenmek. Yine üç şey vardır ki bunlarla namaz iade edilirken abdest iade edilmez; namazdayken konuşmak, yemek ve içmek. Üç şey daha vardır ki, abdest iade edilip namaz iade edilmez; kusuntu, burun akıntısı, yaradan çıkan kan.<sup>223</sup>

## 7. Abdestte Şüpheye Düşmek

Abdest alınıp alınmadığı konusunda şüpheye düşmekle ilk defa karşılaşılıyorsa, abdestin yeniden alınması gerekir. Eğer şüpheye düşmek devamlı oluyorsa bu takdirde, kişi bulunduğu hal üzere kalır. Abdest aldığından emin olup şüpheleniyorsa abdestli olduğuna hükmedilir. Abdest aldığından emin olmadığı halde şüpheleniyorsa bu takdirde yeniden abdest alması gerekir. İbrahim en-Nehaî bu konuda görüşünü şu şekilde aktarmaktadır: “*Bir kimse abdestte şüpheye düşerse, eğer bu durumla ilk defa karşılaşılıyorsa iade eder, şüphelenmeyle çokça karşılaşılıyorsa olduğu hal üzerinde devam eder.*”<sup>224</sup> Nehaî abdestten şüphelenmeyle ilgili farklı bir görüşünde ise şunu söyler: “*Bir kimse namaza başlamadan önce abdestinden şüphelenirse, bu durumda abdest alır. Ancak namazdayken abdest aldığından şüphelenirse, namazına devam eder.*”<sup>225</sup>

---

<sup>221</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 208; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 61.

<sup>222</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 32; Şeybânî, *Hüccce*, c. I, s. 206.

<sup>223</sup> Abdürrezzak, *Musanef*, c. II, s. 343.

<sup>224</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>225</sup> Abdürrezzak, *Musanef*, c. I, s. 142.

## 8. Abdestte Mest Üzerine Mesh Etmek

Fıkıh literatüründe mesh etmek, abdestte elin ıslaklığıyla beraber bir uzuv, sargı veya mestin üzerinde gezdirilmesi; teyemmümde toprağa vurulan ellerle kolların ve yüzün ovulması anlamına gelir.<sup>226</sup>

### a. Mest Üzerine Mesh Yapmanın Meşruluğu

Mest üzerine mesh yapmak meşru kılınmıştır. İbrahim en-Nehaî, Hemmam bin el-Haris'in şöyle dediğini rivayet etmiştir: “*Cerir'i mescidde abdest alırken gördüm. Mestlerin üzerine mesh ediyordu. Bu durum O'na sorulduğunda 'Rasulullah (a.s.)'in böyle yaptığını gördüm' diye karşılık vermiştir.*” Nehaî bu hadisin Abdullah İbni Mesud'un ashabını hayrete düşürdüğünü beyan etmektedir.<sup>227</sup> Çünkü Cerir'in (v. 671) müslüman olması teyemmümün ruhsat olarak kılınmasını gösteren Mâide suresinin 6. ayetinden sonradır. Cerir'in abdest alması gerekirken ayağına mesh yapmış olması İbni Mesud'un ashabını hayrete düşürmüştür. Sahabeyi hayrete düşüren durum ise Cerir'in Hz. Muhammed (s.a.v.)'i mesh yaparken gördüğü zaman henüz müslüman olmaması olabilir.

### b. Meshin Keyfiyeti

Mesh, mestin altına ve topuğuna değmeksizin üzerine bir kerede yapılır. Mesh ayak parmaklarından başlar ayak bileğine kadar devam eder. Nehaî meshin nasıl yapılacağını şu şekilde aktarmaktadır: “*Mesh, mestin üzerine ayak parmaklarından ayak bileklerine kadar bir kerede yapılır.*”<sup>228</sup> Nehaî bu şekilde yapardı. Abdest alır ve mestin üzerini bir kerede mesh ederdi. İbrahim en-Nehaî bir gün oturup ashabına mestin üzerine meshin nasıl yapılacağını öğretiyordu ve şöyle söyledi: “*Mest üzerine mesh şöyle yapılır; meshi (elini) ayak parmaklarının üzerine yerleştirerek yaptı.*”<sup>229</sup>

---

<sup>226</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 367; Kal'acî, *Mevsu'âtu'l-fıkhiyyetü'l-müeyyessera*, c. II, s. 1796.

<sup>227</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 194; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 14.

<sup>228</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 16.

<sup>229</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 267.

### c. Meshin Müddeti

Mest üzerine meshin belli bir müddeti vardır. Bu müddet misafir için üç gün üç gece, mukim için bir gün bir gecedir. İbrahim en-Nehaî, Ebû Abdillâh el Cedeli'den O da Huzeyme b. Sabit'den, O da Hz. Muhammed (sav.)'den şöyle rivayet etmiştir: “Hz. Muhammed (as.) mest üzerine meshi misafir için üç gün üç gece, mukim için bir gün bir gece olarak belirlemiştir.”<sup>230</sup> İbrahim en-Nehaî bu surenin tamamlanılmasından hoşlanırdı. Bu durumu sünnete bağlılık olarak görürdü. Bir keresinde sefere çıktıklarında sıcak bir günle karşılaştılar. Ve şöyle dedi: “Eğer sünnetin hilafına olmasa mestimi çıkarırdım.”<sup>231</sup> İbrahim en-Nehaî, İbn Mesud'un seferdeyken üç gün boyunca ayağından mestini çıkarmadığını rivayet etmiştir.<sup>232</sup>

### d. Meshi Bozan Durumlar

Mestin çıkarılması meshi bozar. Bir kimse mesti çıkarırsa, abdest alması gerekir mi? yoksa sadece ayaklarını mı yıkar? Bu konuda Nehaî'nin iki rivayeti vardır. Birinci rivayetinde mesh müddeti bitmeden önce veya sonra abdestli olduğu halde mestlerini çıkarırsa ayaklarını yıkayıp yeniden mestlerini giyer. İlk rivayeti şöyledir: “Abdestli olduğun halde mesh yapıp da mestini çıkarırsan, ayaklarını yıkarsın.”<sup>233</sup> İkinci rivayetinde ise yeniden abdest alması gerektiğini belirtir. Rivayeti şu şekildedir; “Eğer mestleri çıkarırsa, abdesti iade eder. Çünkü ilk almış olduğu abdesti bozulmuştur.”<sup>234</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre bir kimse abdestli olduğu sürece meshin süresinin bitimine itibar edilmez. Fakat bu süre bittikten sonra eğer bir hades ortaya çıkarsa mestlerini çıkarıp yeniden abdest alması gerekir. “Bir kimse

---

<sup>230</sup> Tirmizî, “Tahâret” 71; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 241; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 207; Ahmed b. Hüseyin Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, Beyrut: Dârü'l-marife, 1988, c. I, s. 278; Ali el-Müttâkî el-Hindî, *Kenzü'l-ummâl fi süneni'l-ef'âli ve'l-ekvâl*, Beyrut: Müessesetü'r-risale, 1985, c. IX, s. 911; Ahmed b. Muhammed Hanbel, *el-Müsned*, thk. Şuayip Arnavut, Beyrut: Müessesetü'r-risale, 1995, c. XXXVI, s. 170; Süleyman b. Ahmed et-Taberânî, *Mu'cemü'l-kebîr*, Kahire: Mektebetü ibn Teymiye, (ts) c. IV, s. 98; Nevevî, *Mecmu*, c. I, s. 484.

<sup>231</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 262.

<sup>232</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 90; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 16.

<sup>233</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 91; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 16.

<sup>234</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 210.

*abdestli olduğu halde mesh suresi biterse, aynı meshle abdestine engel bir durum olmazsa namaz kılabilir.*<sup>235</sup>

#### **e. Meshle İlgili Diğer Durumlar**

İbrahim en-Nehâî necasete engel olmak için mestlerin giyilmesinde herhangi bir sakınca görmezdi. O bevletmek istediğinde mestlerini giyerdi. Bu durumu da ibadetlerde genişlik olarak algıladı.<sup>236</sup> Nehâî'ye göre, mest üzerine mest giyilse bile, mest üzerine mesh yapmak caizdir. Rivayeti şöyledir: “*Mest üzerine mest giyildiğinde, üzerindeki çıkarırsa bile, bir zararı olmaz. Altta ki meste meshi iade etmesi gerekmez.*”<sup>237</sup>

İbrahim en-Nehâî, ayaklara giyilen çorap, nalın ve cürmuk<sup>238</sup> gibi malzemelerin üzerine mesh yapılabileceğini, onların mest gibi kullanılabilceğini belirtmiştir. Mestleri toprak vb. şeylerden korumak için mestlerin üzerine giyilen cürmukla ilgili olarak Nehâî, onların üzerine mesh etmeyi caiz olarak görür ve onların üzerine mesh ederdi. Fudeyl bin Amr, Nehâî'den şöyle rivayet etti: “*O, abdestini bozup yeni bir abdest alırken yünden veya keçeden olan cürmuk üzerine mesh edip, sonra onları çıkarırdı. Namazı kılmak istediğinde onları giyer ve namazı kılardı.*”<sup>239</sup> Meshle ilgili olan bir diğer durum ise cebiredir. Kırılmış bir uzvun üzerine ince bir tahta konularak sargıyla sarılması manasına gelen cebire ile ilgili olarak Nehâî görüş belirtmiştir. Nehâî'ye göre cebirenin üzerinde mesh yapmak caizdir.<sup>240</sup> Şu olay bu durumu bizlere göstermektedir: “*Eş'as İbrahim -en Nehâî'ye “elinin kırıldığını ve üzerinde cebire ve sargı bezleri olduğu halde cünüp olduğunu, bu takdirde ne yapması gerektiğini sorduğunda” Nehâî O'na “suyula onun üzerine mesh et” diye cevap vermiştir.*”<sup>241</sup> Nehâî gusülde caiz olarak gördüğü meshi abdestte de caiz olarak görmüştür. Üzerinde cebire olduğu halde

---

<sup>235</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. II, s. 94.

<sup>236</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. I, s. 326.

<sup>237</sup> İbn Hâzm, *Muhallâ*, c. II, s. 205.

<sup>238</sup> Cürmuk: Mestin üzerine giyilen ve üzerine meshin caiz olduğu bir çeşit çoraptır. (bkz. Kal'acî, *el-Mevsû'atü'l-fıkhiyyetü'l-müyessera*, c. I, s. 630.)

<sup>239</sup> İbn Hâzm, *Muhallâ*, c. II, s. 105; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 16,73; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 90.

<sup>240</sup> İmam Malik, *Müdevvene*, c. I, s. 130.

<sup>241</sup> Beyhakî, *Sünen*, c. I, s. 229; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 75.

cünüp olan bir adama şöyle demiştir: “*Cebirenin üzerini mesh et. Aynı şekilde abdest aldığında da onun üzerine mesh et.*”<sup>242</sup>

Mestlerin toprakla ovalanarak temizlenmesi konusunda İbrahim en-Nehâî, bunun caiz olduğunu beyan etmiş ve meste herhangi bir necaset bulaşırsa toprakla ovalanarak temizleneceğini ifade etmiştir. Nehâî mescidin kapısına vardığında mestinde ya da ayakkabısında necaset olduğunda onları toprakla mesh eder sonra mescide girerdi.<sup>243</sup> Bir keresinde mestleriyle tuvalete girdi. Sonra çıkıp abdest aldı ve mestlerin üzerlerine mesh etti.<sup>244</sup> Nehâî mestlerin toprakla temizlenmesi gibi ayakkabıların da toprakla ovalanarak temizleneceğini şu rivayetinde ifade etmiştir: “*Nahınlar bu konuda mestler yerine geçer.*”<sup>245</sup>

### 9. Abdestle İlgili Muhtelif Durumlar

Abdestle ilgili farklı meselelerde Nehâî görüş beyan etmiştir. Bunlardan bir tanesi ovalayarak yıkama manasına gelen “*delk*”tir.<sup>246</sup> Abdestte suyun abdest azalarına isabet etmesi, ovalamaya ihtiyaç duymaksızın yeterlidir. Nehâî bu durumu şöyle ifade eder: “*Su, abdest azalarına isabet ederse, bu yer temizlenmiş olur.*”<sup>247</sup> Nehâî’nin abdestle ilgili görüş belirttiği bir diğer konu da abdest uzuvlarını üç kere yıkanması hususunda şunu beyan eder: “*Abdestte sana yeten ikişer kere yapmandır.*”<sup>248</sup> Fakat üç kere yaparsan eksiksiz yapmış olursun.”<sup>249</sup> Nehâî’nin abdest azalarının üç kere yıkanması konusundaki rivayeti, abdestin en kâmil manada alınacağını göstermektedir. Abdestle ilgili bir diğer durum ise abdest azalarından bir kısmın ayrılmasıyla o yerin yeniden yıkanmasıdır.

İbrahim en-Nehâî’ye göre eğer abdest azalarından bir yer kesilirse buranın yıkanması gerekir. Nehâî’nin bu konudaki sözü şu şekildedir: “*Bir adam tırnaklarını kesip saçından aldırırorsa, oraların üzerine suyu isabet ettirir.*”<sup>250</sup> Bununla beraber bir kimse abdest alırken abdest azalarında yıkanmayan bir yer

---

<sup>242</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 16.

<sup>243</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 283.

<sup>244</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 302.

<sup>245</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 275.

<sup>246</sup> Kal’acî, *Mevsu’âtu fikhiyyeti’l-müeyyessera*, c. I, s. 874.

<sup>247</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 376; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 36.

<sup>248</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 77.

<sup>249</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 266.

<sup>250</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 126; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 111.

kalırsa abdestten sonra burayı yıkar. Yeniden abdest almasına gerek yoktur.<sup>251</sup> Nehaî'nin, abdest azalarının mendil vs. bazı eşyalarla kurulanması manasına gelen "tenşif" hakkında iki ayrı görüşü bulunmaktadır. İlk görüşünde tenşifi mekruh olarak görürken<sup>252</sup> ikinci görüşünde şartlara bağlı olarak mubah olabileceğini beyan etmiştir. Hammad b. Ebî Süleyman, İbrahim en-Nehaî'nin şöyle dediğini rivayet etmiştir: "*Abdestten sonra mendil kullanılmasında bir sakınca yoktur.*" Hammad b. Ebî Süleyman dedi ki, Nehaî kıyas getirerek bana dedi ki; "*Soğuk bir gecede yıkanırsan, kurulanmadan oturabilir misin?*"<sup>253</sup> Nehaî fikhini oluştururken birçok kez kullandığı kıyası burada da kullanmış, gusülden sonra zaruret halinde kurulanabileceğini delil olarak getirdikten sonra, abdest sonrasında da kurulanmanın olabileceğini ifade etmiştir.

Bu iki rivayet arasını, birinci rivayeti sıcak hal üzerine, ikinci rivayeti de soğuk ve zaruret hal üzerine hamlederek birleştirmek mümkündür. Böylece Nehaî abdestten sonra kurulanmayı mekruh olarak görürken, soğuk vb. zaruret hallerinde tenşife mubah olarak bakmaktadır.<sup>254</sup>

Nehaî abdest alırken suyu israf etmekten hoşlanmazdı. Bu durumu şu rivayetinde aktarmaktadır: "*Muhakkak ben küçük bir maşrapa suyla iki kerede abdest alırım.*"<sup>255</sup> Nehaî, abdestte suyu çokça kullanmayı şeytandan sayardı.<sup>256</sup> Nehaî, içi oyuk taşın içinden insanların avuçlayarak abdest almalarında bir sakınca görmezdi. Rivayeti şöyledir: "*Rasulullah (a.s.)'ın ashabı, içi oyuk bir kap olan mihrastan<sup>257</sup> abdest alırlardı. O'na göre insanların aynı kabın içerisinden avuçlayarak abdest almaları, teyemmümden daha evlâdır.*"<sup>258</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre abdeste başlamadan önce, abdest azalarına suyun ulaşmasına engel olan her şeyin izale edilmesi gerekir. Bundan dolayı eğer

---

<sup>251</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 377.

<sup>252</sup> Nîşâbü'rî, *Evsat*, c. I, s. 417; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 154; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 182.

<sup>253</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 5; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 111.

<sup>254</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. I, s. 351.

<sup>255</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 469.

<sup>256</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 469.

<sup>257</sup> Mihras: İçi oyulmuş derin bir kap. İçinden maşrapayla su alınarak abdestte ve diğer temizliklerde kullanılır. (bkz. Şâban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, Kahire: Mektebetü'ş-şürûti'd-devliyye, 2003, s. 981.)

<sup>258</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 379.

bir kadın abdest almadan önce ellerini boyarsa, abdesti kabul olmaz. Bu durumla ilgili olarak rivayeti şu şekildedir: “Eğer bir kadın abdestsiz olarak ellerini boyadığı halde namaz kılmak isterse ellerindeki boyayı çıkartır.”<sup>259</sup>

Nehaî, mescidde abdest alınmasında herhangi bir sakınca görmezdi. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “Mescidde abdest alınmasında herhangi bir beis yoktur.”<sup>260</sup>

## **B. Gusül**

Sözlükte “yikanmak, temizlenmek, gidermek, arıtmak” anlamına gelen gusül, ıstılahta, cünüplük hayız ve nifas gibi hükmi kirlilik sayılan hallerden temizlenmek amacıyla, bedenın tamamını kuru bir yer kalmayacak şekilde yıkamaktır.<sup>261</sup> Guslün keyfiyeti fıkıh eserlerinde anlatıldığından, biz bu tanımla iktifa ediyoruz. Bu başlık altında Nehaî’ye ait bir gusül tanımı tespit edemediğimizden dolayı, sadece fıkhıdaki genel tanımı vermekle yetindik. Ancak Nehaî’nin rivayetleri belli bir bütünlük içinde incelendiğinde guslün tanımı genel hatlarıyla ortaya çıkmaktadır.

### **1. Guslü Gerektiren Durumlar**

İbrahim en-Nehaî’ye göre guslü gerektiren durumlardan birisi meninin çıkmış olmasıdır. Meninin geldiği durumları cinsel ilişki, rüyada boşalma, elle cinsel organına dokunmak (istimtâ) ve kadınla oynaşma sonucu gelen akıntı şeklinde sıralayabiliriz. Bu durumların hepsinde yikanmak gerekir. Meni ister cinsel ilişki sonucu gelsin, isterse cinsel ilişki olmadan gelsin her iki durumda da gusül gerekir. Nehaî’ye göre ihtilam olan bir kimsenin yikanmasını şart koşmak için, sadece rüya görmesi yeterli değildir. Aynı zamanda elbisesinde ıslaklık görmesi de şarttır. Bu durumu şöyle rivayet eder: “Eğer uykudan uyanıp da elbisede ıslaklık bulursan, yikanırsın.” Yine bu konuyla ilgili bir başka rivayetinde ıslaklık olmadıkça guslün gerekmediğini şöyle belirtmektedir: “Bir kimse rüyasında cinsel ilişkiye girdiğini görüp de uyandığında herhangi bir

---

<sup>259</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 76.

<sup>260</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 363.

<sup>261</sup> Kal’acî, *Mevsu’âtü’l-fıkhıyyeti’l-müeyyessa*, c. II, s. 1466; İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s. 204.

*ıslaklık görmezse yıkanmasına gerek yoktur.*”<sup>262</sup> Nehaî’ye göre kadının ihtilam olma şekliyle, erkeğin ihtilam olma şekli birbirinden farklıdır. Bundan dolayı kadın rüyasında ihtilam olsa yıkanmasına gerek yoktur. Bu durumu şu rivayetinde ifade eder: *“İhtilamdan dolayı kadın için gusle gerek yoktur.”*<sup>263</sup> Ancak Nehaî’den bu görüşün aksine bir rivayet de vardır. Bir kadın, Hz. Muhammed (a.s.)’in yanına gelip, Nebi (a.s.)’ye, *“rüyasında erkeğin gördüğünü gören kadın hakkında soru sordu”*. Hz. Muhammed (a.s.) kadına şöyle cevap verdi: *“Sizden bir kadın rüyasında erkeğin gördüğünü görürse (ihtilam), yıkanması gerekir.”*<sup>264</sup> Bu durumla ilgili Hz. Muhammed (a.s.)’e soru sorulduğunda, böyle durumda olan kadın için *“yıkanır”* diye buyurmuştur.<sup>265</sup>

Nehaî’ye göre guslü gerektiren bir diğer durum ise cinsel ilişkidir. Kadının cinsel organına temas etmekle, meni gelsin ya da gelmesin yıkanmak gerekir. İbrahim en-Nehaî, Abdullah b. Mesud’un, eşiyle cinsel ilişkiye girip de boşalmayan adama şöyle dediğini rivayet eder: *“Eğer cinsel organa temas edersen, bundan dolayı yıkanırısın.”*<sup>266</sup> İbrahim en-Nehaî cünüp olduktan sonra hayız olan bir kadın için iki rivayet aktarmıştır. Birinci rivayetinde hem cünüplükten, hem de hayızlıktan dolayı yıkanması gerekir. Rivayeti şu şekildedir: *“Eşi kendisiyle cinsel ilişkiye girip de yıkanmayan kadın hayız olursa yıkanması gerekir.”*<sup>267</sup> İkinci rivayetinde ise cünüp olduktan sonra hayız olan bir kadın için, sadece bir kez yıkanmasının yeterli olacağını ifade etmektedir. Bu konu ile ilgili rivayetini şu şekilde aktarır: *“Bir kadın cünüp olduktan sonra hayız olursa, onun üzerine gusül gerekmez. Hayızdan dolayı onun için gerekli olan, cünüplükten dolayı gerekli olandan daha elzemdir.”*<sup>268</sup>

İbrahim en-Nehaî, ölünün yıkanmasından sonra guslün gerekip gerekmediği ile ilgili olarak, eğer ölü necisse yıkanılması gerektiğini ifade eder.

---

<sup>262</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 3; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 495.

<sup>263</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 504.

<sup>264</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 127; Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 14.

<sup>265</sup> Muhammed b. Hasan eş-Şeybânî, *Kitâbü'l-asl*, thk. Ebu'l-vefa el-Efgânî, Beyrut: Âlemü'l-kütüb, 1999, c. II, s. 200.

<sup>266</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.I, s.520; Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 116; Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 13; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 275.

<sup>267</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 494.

<sup>268</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 493; Şeybânî, *Âsar*, c. II, s. 123.

Nehaî'ye "ölüyü yıkayan kimse yıkanır mı?" diye soru sorulmuş, O da bu konu hakkında şöyle cevap vermiştir: "Eğer yıkadığınız ölü necisse, o halde sizde gusül abdesti alın. Yok, eğer necis değilse bu durumda size sadece abdest yeterli gelir."

269

Nehaî'ye göre Cuma günü gusül abdesti almak, guslü gerektiren bir durum olmamakla beraber, müstehaptır. Nehaî Cuma gününde yıkanmayı şu rivayetlerde ifade eder: "Kim Cuma günü abdest alsa bu güzel bir davranıştır. Kim de yıkanırsa, gusül daha güzeldir."<sup>270</sup> "Ashab, Cuma günü yıkanmayı severdi."<sup>271</sup>

## 2. Guslün Keyfiyeti

İbrahim en-Nehaî'nin gusülde kullanılacak yeterli su miktarı ile ilgili ölçüsü dört feraktır.<sup>272</sup> Bir ferak da Hanefilerin çoğunluğuna göre 9,932kg. İmam Ebu Yusuf'a göre 6,621kg. dır. Nehaî'nin guslün alınışıyla ilgili aktardığı rivayetlerden bir tanesi de kadının başındaki örgüsünü çözmesi gereğidir.<sup>273</sup> Ayrıca guslün başlangıcında kişinin abdest alması ile ilgili şöyle der: "Abdest, gusülden öncedir."<sup>274</sup> O'na göre bir kimse mazmaza ve istinşakı terk ederse guslünü iade etmesi gerekir. Bu durumu şu rivayetinde aktarır: "Eğer bir kimse abdestte ve gusülde mazmaza ve istinşakı unutursa, yeniden tekrarlaması gerekir."<sup>275</sup> Ebû Hanife Nehaî'nin abdestteki istinşak ve mazmaza ile ilgili görüşüne katılmazken gusüldeki bu görüşünü esas alır.<sup>276</sup> Nehaî'ye göre gusülde saçları yıkarken mübalağa yapmak ve yıkanma esnasında bedende kuru yer kalmama konusunda hassas davranmak gerektiğini şu rivayetinde beyan eder: "Saçlarını yıka ve cünüpkken yıkanma esnasında cildinde kuru yer kalmama konusunda hassas davran."<sup>277</sup> Kişinin gusül abdesti alırken elini vücudunun her tarafına gezdirmesine gerek yoktur. Bu bağlamda Nehaî, suya batıp çıktıktan

---

<sup>269</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. II, s. 271; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 187; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 405.

<sup>270</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 38; Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 139; *Hüccce*, c. I, s. 285.

<sup>271</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 33.

<sup>272</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 467.

<sup>273</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 485.

<sup>274</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 475.

<sup>275</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 14.

<sup>276</sup> Serahsî, *Mebsût*, c. I, s. 62

<sup>277</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 30.

sonra da istinşak ve mazmaza yapan kimsenin davranışını, cünüp olduğu halde havuza giren bir adamın, davranışına benzediğini beyan etmektedir.<sup>278</sup>

Nehaî'nin gusülle ilgili olarak rivayet ettiği bir diğer durum da guslün unsurlarının peş peşe yapılması manasına gelen muvalattır. Nehaî, yıkanma esnasında muvalatı şart olarak koşmaz. O'na göre gusül abdesti alınırken uzuvların bir kısmı yıkandıktan sonra beklenip diğer uzuvlar yıkanabilir. Bu hususla ilgili rivayeti şöyledir: “*Cünüplükten dolayı gusül abdesti alınırken yıkamaya ara verip daha sonra devam edilmesinde bir sakınca yoktur.*”<sup>279</sup>

### C. Teyemmüm

Sözlükte “kastetmek, yönelmek” anlamlarına gelen teyemmüm, dini bir kavram olarak, su kullanma imkânı bulunmadığında, abdestsizlik, cünüplük gibi hükmi kirliliği gidermek amacıyla temiz toprağa sürülen ellerle yüz ve iki kolun mesh edilmesi şeklinde yapılan hükmi temizliği ifade etmektedir.<sup>280</sup> Teyemmümün tanımı ile ilgili Nehaî'nin rivayetlerini tespit edemedik. Ancak, teyemmümle ilgili Nehaî'nin var olan rivayetleri, teyemmümün tanımı hakkında bizlere genel bir bilgi vermektedir.

#### 1. Teyemmümün Keyfiyeti

Teyemmümün nasıl alınacağı ile ilgili olarak Nehaî'den gelen rivayetleri şu şekilde aktarabiliriz: “*Teyemmüm alacağın zaman temiz bir toprağa elini koyarsın, ilk önce yüzünü mesh edersin. Sonra da ikinci kez ellerini toprağa koyup ellerini silkeler ve akabinde ellerini dirseklerle beraber mesh edersin.*”<sup>281</sup>

İbrahim en-Nehaî'den aktarılan bir diğer rivayete göre teyemmümde meshin dirseklere kadar ulaşması farz değil müstehaptır. Bu görüşünü şöyle beyan eder: “*Teyemmüm yapılırken, meshin dirseklere kadar ulaşılmasından daha çok hoşlanırım.*”<sup>282</sup>

---

<sup>278</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 489.

<sup>279</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 479.

<sup>280</sup> İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s.661; Mehmet Erdoğan, *Fıkah ve Hukuk Terimleri sözlüğü*, s. 579; Kal'acî, *Mevsu'âtü'l-fikhiyyeti'l-müeyyessa*, c. I, s. 606.

<sup>281</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 105.

<sup>282</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 106; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 187.

İbrahim en-Nehaî'den gelen rivayetlerde abdestte teyemmümün olabileceğine dair ittifak varken, gusülde teyemmümün olabileceğine dair ittifak yoktur.<sup>283</sup> İbrahim en-Nehaî'den gelen bir rivayette teyemmümün cünüp olan kimse için caiz olmadığı zikredildikten sonra, böyle durumda olan bir kimsenin su buluncaya kadar cünüp haliyle kalması gerektiği ifade edilmiştir.<sup>284</sup> Öyle ki bu hali bir ay sürse dahi su bulamazsa teyemmüm almasına gerek yoktur.<sup>285</sup> Nehaî bu görüşüyle Abdullah b. Mesud ve Ömer b. Hattab'ın sözlerine tabi olmuştur.<sup>286</sup> Bir diğer grup ise teyemmümün büyük hükmi kirlilik olan cünüplüğü düşüreceğini, teyemmümün bu konuda caiz olduğunu beyan etmişlerdir. Nehaî hasta, hayırlı veya kendisinde yara olup da su kullanmaya güç yetiremeyen kimsenin, yolculuk da olup da su bulamayan misafir gibi olduğunu, belirttikten sonra böyle olan kimse için teyemmümün yeterli olacağını ifade etmiştir.<sup>287</sup> İbn Ebû Şeybe, Nehaî'nin şöyle dediğini rivayet etmiştir: “*Teyemmüm alıp namaz kılarısın. Namazını kıldıktan sonra suyu kullanma imkânına cünüp olduğun halde kavuşursan namazını kılmış olursun.*”<sup>288</sup>

## 2. Teyemmümü Mubah Kılan Özürlü

Teyemmümü mubah kılan özürlüden bir tanesi hastalık, cerahat vs. özürlüden dolayı suyu kullanma gücüne sahip olamamaktır. İbrahim en-Nehaî, bedeninde yara olan veya kızamık ve çiçekli hastalığa yakalanıp da suyu kullanma gücüne sahip olamayan bir adam hakkında “*teyemmüm al*” ifadesini kullanmıştır.<sup>289</sup> İbrahim en-Nehaî'ye göre teyemmümü mubah kılan özürlüden bir diğeri de suyun olmayışından kaynaklanır. Seferdeyken abdest almak isteyip de su bulamayan bir kadına “*Temiz bir toprakla teyemmüm al.*” diye söylemiştir.<sup>290</sup> Nehaî, cenaze ve bayram namazı gibi kazası mümkün olmayan namazların vaktinin geçmesinden endişelenildiği zaman teyemmüm

---

<sup>283</sup> Ebû Zekeriyâ Muhyiddin b.Şeref en-Nevevî, *Sahîhi Müslim bi-şerhi'n-Nevevî*, (ys) 1929, c. IV, s. 57.

<sup>284</sup> İbn Hâzm, *Muhallâ*, c. II, s. 144; Nevevî, *Mecmû*, c. II, s. 282.

<sup>285</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 183.

<sup>286</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. II, s. 282; Şevkânî, *Neylû'l-evtâr*, c. I, s. 355.

<sup>287</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 103; Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 17.

<sup>288</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 331.

<sup>289</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 32.

<sup>290</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 17.

alınabileceğini ifade etmiştir. Rivayeti şu şekildedir: “*Bayramlarda sıkışmış olduğun halde namazın üzerinden geçeceğinden endişelenirsen, idrarını yap ve teyemmüm al.*”<sup>291</sup> Yine abdestsiz olup da ansızın cenaze ile karşılaşan bir adam için cenaze namazını kaçırmaması için “*teyemmüm al ve namaz kılar*” ifadesini ortaya koymuştur.<sup>292</sup> Hanefi mezhebindeki uygulama da aynı yöndedir.<sup>293</sup>

Teyemmümün mubah kılındığı bir diğer özür ise bir kadının erkekler arasında ölmesi veya bir erkeğin kadınlar arasında ölmesidir ki, bu durumda ölen kişiye temiz bir toprakla teyemmüm aldırılır.<sup>294</sup> Nehaî'nin bu şekilde ifade etmesine neden olan etken bu konuda vârid olan hadistir. Enes bin Malik'in annesi Ümmü Süleym (v. ?) tarikiyle gelen bu hadiste “*vefat eden kadının erkekler tarafından yıkanması durumunda karnından yumuşak bir dokunuşla mesh edilip kendisine teyemmüm aldırılacağı*” ifadesi yer alır.<sup>295</sup> Ancak kadınlar arasında ölen erkeğin eşi varsa, cenazeyi eşi yıkayabilir. Fakat kadın ölüp de kocası kadınlar arasında olsa, koca, ölen eşini yıkayamaz. Nehaî bu konudaki görüşünü şöyle ifade eder: “*Kocası ölmüş kadın eşini yıkarken, koca ölen eşini yıkayamaz.*”<sup>296</sup>

### 3. Teyemmümü Bozan Durumlar

Teyemmümü mubah kılan özrün ortadan kalkması halinde teyemmüm de bozular. Nehaî'nin bu konudaki görüşü şu şekildedir: “*Bir kimse teyemmüm alır da su bulamaz veya hades çıkarmazsa teyemmüm üzerine devam eder.*”<sup>297</sup> Nehaî'nin bu görüşüne göre bir kimse, vakit sınırlaması olmaksızın dilediği kadar farz, nafîle ya da kaza namazı kılabilir. Bununla birlikte Nehaî'den aktarılan farklı rivayetlerde, her namaz için yeni bir teyemmüm alınması gerektiği<sup>298</sup> görüşü de vardır. Ancak ilk rivayet emrin tekrarını gerektirmediği için Nehaî'nin usulüne daha uygundur.<sup>299</sup>

---

<sup>291</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 300.

<sup>292</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 452; Nevevî, *Mecmû*, c. V, s. 223.

<sup>293</sup> Serahsî, *Mebisût*, c. I, s. 118

<sup>294</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 17.

<sup>295</sup> Beyhakî, *Sünen*, c. IV, s. 5.

<sup>296</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 78.

<sup>297</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 105; *Hücce*, c. I, s. 51; Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 17.

<sup>298</sup> İbn Hâzm, *Muhallâ*, c. II, s. 129.

<sup>299</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. I, s. 356.

İbrahim en-Nehâî'ye göre, bir kimse teyemmümle namaz kılar da, namazı tamamladıktan sonra suyu bulursa, ister vakit içerisinde, ister vakit çıktıktan sonra namazı yeniden iade etmesine gerek yoktur. Bu konu ile ilgili rivayeti şu şekildedir: “*Bir kimse namazı kılıp da vakit içerisinde suyu bulursa namazı iade etmesine gerek yoktur.*”<sup>300</sup>

## II. NAMAZ

### A. Namaz Öncesi Uygulamalar

Namaz Arapçada “salât” kelimesi ile ifade edilir. Salât kelimesi sözlükte dua, niyaz, çağırma anlamlarında kullanılır. Fıkıhta ise namaz, tekbirle başlayıp, selam ile biten, kendisine mahsus fiil ve sözlerden oluşan bir ibadet şeklidir.<sup>301</sup>

Namaz farz-ı âyn bir ibadettir. Bu nedenle hiçbir kimse bir başkası yerine namaz kılamaz. Nehâî bu durumu şöyle ifade eder: “*Kimse başkası adına namaz kılamaz.*”<sup>302</sup> Nehâî'nin namazın şartlarıyla ilgili görüşlerini aktarmadan evvel namaz öncesi yapılan hazırlıklardan olan ezan ve kametle ilgili görüşlerini aktarmak yerinde olacaktır.

#### 1. Ezan

Sözlükte, “bildirmek, duyurmak, çağırma, ilan etmek” anlamlarına gelen ezan, dini bir terim olarak, farz namazlarının vaktinin girdiğini belli sözlerle ve özel bir şekilde ilan etmek demektir.<sup>303</sup>

İbrahim en-Nehâî'den gelen rivayetlere göre ezan, lafızları belli olup, müezzin tarafından ikişerli olarak okunan,<sup>304</sup> “ لا اله الا الله ” lafzı ile biten<sup>305</sup> vakitlerin girdiğini duyurmak için yapılan bir çağrıdır. Nehâî'den gelen bir rivayette şöyle bir ifade yer alır: “*Bir kimse Hz. Muhammed (s.a.v.)'in yanına gelip, namaz vakitleri hakkında bir şeyler sorar. Hz. Muhammed (a.s.) bu*

---

<sup>300</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 228.

<sup>301</sup> Mevsilî, *İhtiyâr*, c. I, s. 56; İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s. 514; Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 492; Kal'acî, *Mevsu'âtu'l-fikhiyyeti'l-müeyssera*, c. II, s. 1213.

<sup>302</sup> Şeybânî, *Asl*, c. 2, s. 230; Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 28.

<sup>303</sup> Mevsilî, *İhtiyâr*, c. I, s. 63; İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s. 166; Kal'acî, *Mevsu'âtu'l-fikhiyyeti'l-müeyssera*, c. I, s. 119.

<sup>304</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 134; *Hüccce*, c. I, s. 84.

<sup>305</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 18; Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 133.

adamdan kendisiyle beraber namazlarda hazır olmasını ister. Sonrasında Bilal (r.a.)'e (v. 641) namazlar için ezan okumasını emreder.”<sup>306</sup> Bu rivayet bizlere ezan vakitlerini göstermesinin yanı sıra, Hz. Muhammed (a.s.)'in bizzat kendisi talimat vererek ezanların her bir namaz için nasıl okunması gerektiğini sahabeye uygulamalı olarak öğrettiğine işaret etmektedir.

Nehaî'ye göre ezan vakitsiz okunmaz. Bu durumla ilgili şöyle bir olay yaşanmıştır:

Alkame b. Kays'la beraber Mekke'de geceleyin dışarı çıktığımızda ezan sesini işittik. Alkame, müezzinin Hz. Muhammed (sav.)'in ashabının sünnetine muhalefet ettiğini, uyuyor olsaydı kendisi için daha hayırlı olduğunu ifade ettikten sonra, fecir doğduğunda ezanı okuması gerektiğini belirtmiştir.<sup>307</sup>

### a. Ezanın Keyfiyeti

İbrahim en-Nehaî ezanın abdestsiz okunmasında herhangi bir sakınca görmez.<sup>308</sup> Nehaî'ye göre müezzin ezan okurken parmaklarını kulaklarına tıkar, ayaklarını birleştirip kibleye doğru yönelir.<sup>309</sup> Bir başka rivayetinde ise şunu ifade eder: “Müezzin ezanın başında ve kamette kibleye doğru yönelir.”<sup>310</sup> Nehaî, ezanın yavaş ve tane tane (teressül) okunması konusunda şunu söyler: “Müezzin ezanı teressül üzere okur, sözleri birbirine harekelendirerek birleştirmes, onları cezm ile okur.”<sup>311</sup> Yine bu konu ile ilgili “müezzin ezanı tertil üzere okur” ifadesini kullanır.<sup>312</sup> O'na göre ezan ve kamet i'rablı okunmaz. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “İki tane meczum şey vardır ki bunlar i'rablanamaz: Ezan ve kamet.”<sup>313</sup>

Ezan okunurken konuşma konusuna gelince, İbrahim en-Nehaî'ye ezan okurken konuşan kimse hakkında soru sorulmuş, O, “ezan okuyan kimseye bunu ne

---

<sup>306</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 136.

<sup>307</sup> İbn Hâzm, *Muhallâ*, c.III, s.118; Abdurrahîm b. el-Hasan el-Irakî, *Tarhu't-tesrib fî şerhi't-takrîb*, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-ilmiyye, 2012, c. I, s. 180.

<sup>308</sup> Buhârî, “*Ezân*”, 19.

<sup>309</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 19; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 342; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 468.

<sup>310</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 342.

<sup>311</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 453.

<sup>312</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 345.

<sup>313</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 388.

emredebilirim ne de yasaklayabilirim” cevabını vermiştir.<sup>314</sup> Bir başka rivayetinde ise müezzinin ezan okurken konuşmasını mekruh olarak görmüştür.<sup>315</sup>

Müezzinin ezandan sonra söylediği “ الصلاة خير من النوم ” lafzını, Nehaî, tesvîb<sup>316</sup> olarak tanımlamıştır. Hammad b. Ebî Süleyman, Nehaî’ye tesvîb hakkında soru sormuş, Nehaî de şöyle cevap vermiştir: “*Tesvîb insanların güzel olarak ihdas ettiği bir uygulamadır. İnsanların tesvibinin lafızları ise, müezzinin ezanı bitirdikten sonra söylediği “ الصلاة خير من النوم ” lafızlarıdır.*”<sup>317</sup> Ancak ezanla kamet arasında söylenip tesvîb olarak adlandırılan “ حي علي الصلاة حي علي الفلاح ” lafızları ise sahabe döneminden sonra Kûfe’de söylenmiştir.<sup>318</sup> Nitekim Nehaî’nin müezzini öğle ve ikindi namazında tesvîb yapar, Nehaî de ona bir şey söylemezdi.<sup>319</sup>

İbrahim en-Nehaî’nin ezanla ilgili görüş belirttiği bir diğer konu da küçük çocukların ezan okuması ile ilgilidir. O’na göre küçük çocukların ezan okuması caizdir. “*Abdurrahman b. Ebi Leyla’nın beraberinde olan bir çocuktan ezan okumasını istemesi benim hoşuma gidiyor*”<sup>320</sup> rivayeti, Nehaî’nin küçük çocuğun ezan okumasını caiz gördüğünü göstermektedir.

### **b. Ezanın Geremediği Durumlar**

İbrahim en-Nehaî ezanın geremediği durumlarla ilgili olarak muhtelif rivayetlerde bulunmuştur. Nehaî’ye göre kadınların ezan okumasına gerek yoktur. Rivayeti şöyledir: “*Kadınların üzerine ezan ve kamet gerekmez.*”<sup>321</sup> Evinde olup da dışarıdaki mescitten ezan sesini duyan kimsenin, yeniden ezan okuması gerekmez. Bu durumla ilgili olan görüşü şöyledir: “*Şehirde okunan ezanı duyan kimsenin evinde ayrıca ezanı okumasına gerek yoktur.*”<sup>322</sup>

---

<sup>314</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 19; Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 131.

<sup>315</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 388.

<sup>316</sup> Tesvîb: Beş vakitte ezan okunduktan sonra “ vakti salât, namaza!” gibi tabir ile ayrıca çağrıda bulunulması ( bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 573)

<sup>317</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 101.

<sup>318</sup> Ali b Ebî Bekr el-Merğînânî, *el-Hidâye şerhu bidâyeti’l-mübtedî*, Beyrut: Daru’l-erkam, (ts.), c. I, s. 52.

<sup>319</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 101.

<sup>320</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 378.

<sup>321</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 366; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 127; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 135; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 18.

<sup>322</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 462; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 512.

Nehaî'ye göre mescitte ezan okunmuşsa, ayrıca mescide sonradan gelenler için ikinci bir ezana gerek yoktur. Görüşünü şu şekilde aktarır: “*Bir kimse mescide girdiğinde mescitteki insanlar namaz kılmışsa, onların ezanları sonradan gelenler için de geçerlidir.*”<sup>323</sup> Nehaî bayram namazları için ezana gerek olmadığını ifade etmektedir.<sup>324</sup>

## 2. Kamet

Sözlükte “ ayağa kalkmak, durmak, düzgün ve itidal üzere olmak” gibi anlamlara gelen kamet, dini bir kavram olarak, farz namazlardan önce, namazın başladığını bildiren ve ezan lafızlarına benzeyen sözlerdir. Ezandan farklı olarak “*قد قامت الصلاة*” cümlesi eklenir.<sup>325</sup>

Kamet namaz için farz değildir. Kameti unutan kimsenin namazı geçerli olur. Seferdeyken kameti unutan bir kimse hakkında Nehaî'ye soru soruldu. O da böyle olan bir kimsenin namazının geçerli olduğunu beyan etti.<sup>326</sup> Yine İbn Mesud'un evinde cemaatle namaz kılarken ezansız ve kametsiz namaz kıldıklarına ve kıldıkları namazın geçerli olduğuna dair rivayeti de vardır.<sup>327</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre müezzin kamet esnasında ezanda olduğu gibi kibleye doğru yönelir,<sup>328</sup> ikişerli olarak ayaktayken kameti eda eder.<sup>329</sup> Nehaî'ye göre kametin tek olarak okunması Emevî'ler döneminin başlangıcına dayanır. Bu konu ilgili şöyle der: “*İnsanlar kameti şunlar yani Ümeyye oğulları çıkıncaya kadar ikişerli yapardı. Onlar çıktıktan sonra tek olarak yapmaya başladılar.*”<sup>330</sup> O'na göre kamet ezanda olduğu gibi harekelenmeden, cezimli<sup>331</sup> ve seri bir

---

<sup>323</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 467.

<sup>324</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 204.

<sup>325</sup> Kal'acî, *Mevsu'âtu'l-fikhiyyeti'l-müeyyessera*, c. I, s. 264; İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s. 358.

<sup>326</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 355.

<sup>327</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 194.

<sup>328</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 333; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 468.

<sup>329</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 134; *Hüccce*, c. I, s. 84; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 321; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 462.

<sup>330</sup> Kâsânî, *Bedâi'u's-sanâ'i*, c. I, s. 481

<sup>331</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 453.

şekilde birbirini takip ederek okunur.<sup>332</sup> Kamet okunurken konuşulmasını mekruh olarak görmüştür.<sup>333</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre namaz öncesinde kadınların kamet getirmesine gerek yoktur. Nehaî'nin ifadesi şöyledir: “Kadınlar için ezan ve kamete gerek yoktur.”<sup>334</sup> Bayram namazı farz olmadığı için kamet getirilmesine gerek yoktur.<sup>335</sup> Nehaî'ye göre seferde ve evde namaz edilecekse, bir kimsenin yanında namaz için çağıracağı kimse yoksa ezan sakıt olmasına rağmen, kamet sakıt olmaz.<sup>336</sup> Ancak kamet getirilmezse namaz edilmiş olur. Çünkü kamet namazın şartlarından değildir. Mansur b. el-Mu'temir, Nehaî'ye şöyle bir soru sormuştur; “Namaza başlamadan evvel kamet okumayı unuttum. Ne yapmak gerekir?” Nehaî de ona “namaz sana yeter” diye karşılık vermiştir.<sup>337</sup> Şehrin camisinde eda edilen kamet, aynı camide ferd olarak kılan kimse için de geçerlidir. “Şehirde olursan onların kameti senin için de geçerlidir.”<sup>338</sup> Nehaî, insanların kamet getirip de namaz kıldıkları bir mescidde, sonraki cemaatten kametin sakıt olacağını farklı bir rivayetinde şöyle beyan eder: “Bir mescide vardığında, insanlar orda kamet getirip namaz kılmışlarsa, onların ezan ve kametleri sonradan gelenler için de geçerlidir.”<sup>339</sup> Nehaî, bir mescidde kamet getirilmişse, kendisi de kamet getirmezdi. Abdullah b. Zeyd'in (v. 722) rivayeti şöyledir: “Nehaî ile beraber Muhareb mescidine girdik. Beni öne geçirdi. Ezan okumadı ve kamet getirmedi.”<sup>340</sup>

---

<sup>332</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 345.

<sup>333</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 339; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 19.

<sup>334</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 127; İbn Ebû Şeybe, *Musannef* c. II, s. 336; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 135; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 18.

<sup>335</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 204; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 246; *Hüccce*, c. I, s. 303.

<sup>336</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 466.

<sup>337</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 355.

<sup>338</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 512.

<sup>339</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 467.

<sup>340</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 292.

## B. Namazın Şartları

### 1. Hadesten Taharet

Taharet, temizlenme anlamına gelmektedir. Dini literatürde taharet, maddi ve manevi pisliklerden temizlenmek demektir.<sup>341</sup> Fıkıh kitaplarında maddi pisliklerden temizlenmek, necasetten taharet, manevi pisliklerden temizlenmek ise, hadesten taharet başlıkları altında incelenmiştir. Bu iki temizlenme türü hakkında Nehaî'nin görüşlerini farklı başlıklarla aktarabiliriz.

Namaz için namaza başlanmadan önce yapılması gereken manevi temizliği ifade eden hadesten taharet namazın şartlarından biridir. Dolayısıyla manevi (hükmi) kirlilikten genel olarak bahsetmek gerekir. Taharet başlığında tahareti suğra ve tahareti kübra olan, abdest ve gusülden bahsetmiştik. Şimdi de büyük hükmi kirliliği ifade eden cünüplükten ve alt kolları olan hayız, nifas ve bunlarla irtibatlı olan istihaze konusundan, İbrahim en-Nehaî'nin rivayetleri doğrultusunda bahsetmeye çalışalım.

#### a. Cünüplük

Cünüplük, cima (cinsel ilişki), şehvetle gelen akıntı, nifas ve hayızdan kaynaklanan manevi kirliliktir.<sup>342</sup>

Cünüp, nifas ve hayız kanı gören kimsenin namaz kılması icma ile haramdır. Fakat cünüp olan kimse namazlarını kaza ederken, hayız ve nifas kanı gören kadın kılamadığı namazları kaza edemez. Tilavet secdesinde namazdaki durumlar gibi hareket edilir. Cünüp olan kimse tilavet secdesini kaza ederken, hayız ve nifas kanı gören namazları kaza etmez. Cünüp olan kimsenin mescide girmesi Nehaî'ye göre haramdır. Bu durumu şu rivayetiyle ifade eder: “*Cünüplük*

---

<sup>341</sup> Mevsilî, *İhtiyâr*, c. I, s. 11; Abdulğani el-Ğanîmî el-Meydânî, *el-Lübâb fi şerhi 'i-kitâb*, thk. Abdürrezzâk el-Mehdî, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-arabiyye, 2015, c. I, s. 30; Şemsu'd-din Muhammed b. Hatîb eş-Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc ila ma'rifeti meânî elfâzi'l-minhâc*, Beyrut: Dâru'l-ma'rife, 1997, c. I, s. 16; Muhammed b. Ahmed b. Rüşd el-Kurtûbi, *Bidayetü'l-müctehid ve nihâyetü'l-muktesid*, (ys) Dâru'l-ma'rife, 1972, c. I, s. 7.

<sup>342</sup> İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s.94; Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 81.

dışında her durumda mescide girilir veya yanından geçilir.”<sup>343</sup> İbrahim en-Nehaî’ye göre, cünüp olan kimsenin tesmiye vb. zikirleri yapması helaldir.<sup>344</sup>

Cünüp olan kimsenin Kur’an okuması hakkında Nehaî’den aktarılan muhtelif rivayetler vardır. Bir rivayetinde cünüp olan kimsenin Kur’an okuyamayacağını ifade eder.<sup>345</sup> Farklı bir rivayetinde de cünüp olan kimsenin, Kur’an okumasının mekruh olduğunu ifade eder.<sup>346</sup> Ancak cünüp olan kimsenin ezberinden ayetler okuyabileceğini şu görüşüyle ifade eder: “Dört tane durum vardır ki, kimse bu esnada Kur’an okuyamaz; Tuvaletten, cinsel ilişkide, cünüp ve hayız halinde. Ancak cünüp ve hayız olan kimse (ezberinden) ayet okuyabilir.”<sup>347</sup> Şimdi cünüplükle ilgili olan diğer hükmi kirliliklerden bahsetmeye çalışalım.

## b. Hayız

Hayız, ergenlik çağına gelmiş kadının rahminden gelen kandır.<sup>348</sup> Hayız teklifin dayanağı olan ergenlik alametidir. Nehaî bu durumu şöyle ifade eder: “Hayız gören kadın, örtünür. Annesine vacip olan şeyler kendisine de vacip olur.”<sup>349</sup>

İbrahim en-Nehaî’ye göre hayız kanı gören kadının hayız günlerinde namaz kılması haramdır. Kılmadığı namazları kaza etmez. Nehaî hayız kanı görmüş kadın için “namazlarını kaza etmez” ifadesini kullanır.<sup>350</sup> Hayız kanını namaz vakti içerisinde gören bir kadının, o vakti kaza etmesine dair Nehaî’den aktarılan farklı rivayetler vardır. Birinci rivayette bu namazı kaza etmesi gerektiği ifade eder. Abdülmelik b. İyas (v. 740) Nehaî’ye, namaz vakti girip de hayız oluncaya kadar namazını erteleyen bir kadın hakkında sorar. Nehaî şöyle der: “Temizlendiğinde kılmadığı namazla başlar. Yani namazı kaza eder.”<sup>351</sup> İkinci

---

<sup>343</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 413; İbn Ebû Şeybe *Musannef*, c. II, s. 145.

<sup>344</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 336.

<sup>345</sup> İbn Ebû Şeybe *Musannef*, c. II, s. 36.41.66; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 413.

<sup>346</sup> İbn Ebû Şeybe *Musannef*, c. II, s. 38; Nevevî, *Mecmû*, c. II, s. 164.

<sup>347</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 66.

<sup>348</sup> Mevsilî, *İhtiyâr*, c. I, s. 41; Meydânî, *Lübâb*, c. I, s. 65.

<sup>349</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 113.

<sup>350</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 332.

<sup>351</sup> İbn Ebû Şeybe *Musannef*, c. V, s. 89.

rivayeti ise bu durumun aksinedir. Görüşü şöyledir: “Eğer kadın herhangi bir namaz vakti içinde hayız olmuşsa, o namazı kaza etmesine gerek yoktur.”<sup>352</sup>

Birbiriyle tenakuz gibi görünen bu iki rivayetten birincisini, namaz vaktini, namazın sonuna kadar erteleyip hayız kanı gören bir kadına hamletmek mümkünken, ikinci rivayeti ise henüz vaktin başında hayız gören kadına hamletmek mümkündür.<sup>353</sup>

Nehaî'nin rivayetlerinden çıkan bir diğer durum da, hayız kanı gören bir kadın temizlediğinde, içerisinde bulunduğu vakti kaza eder mi? Nehaî'ye göre vaktin sonunda hayızdan çıkan kadın yıkanmaya ve namaz kılmaya yetecek kadar kalan vakti yoksa vaktinde bulunduğu namazı kaza etmesine gerek yoktur. Gusle ve namaza ayıracak kadar vakti varsa o zaman yıkanıp namazı kılar. Gusle ve namaza yetecek kadar vakti olduğu halde, bunları yapmazsa, namazı kaza etmesi gerekir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “Eğer kadın hayızdan çıkar da yıkanmayla uğraştığından dolayı vakit çıkıncaya kadar yıkanmazsa, namazı kaza etmesine gerek yoktur.”<sup>354</sup>

Hayızlı olan kadın, hayızdan temizlendiği zamana bağlı olarak hangi vaktin namazı ile yükümlü olup olmadığı fakihler arasında tartışılmıştır. Nehaî'ye göre bu durumda olan bir kadın hayızdan çıktığı vakti kılar. Bu konu ile ilgili ifadesi şöyledir: “Hayızlı kadın sadece hayızdan çıktığı vakti kılar.”<sup>355</sup>

Tilavet secdesi konusunda ise, namazın bir çeşidi olduğundan dolayı namazdaki hükümler icra edilir. Onun içindir ki hayız olan bir kadın secde ayetini işitse, hayızlı olduğu sure içinde ne secde eder, ne de temizlendikten sonra kaza eder. İbrahim en-Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “Hayızlı olan secde ayeti işitse, secdeyi olan kaza etmez. Çünkü hayız olan kadın kendisi için daha gerekli olan farz namazları kaza etmez.”<sup>356</sup>

Nehaî'nin görüş belirttiği bir diğer konu da hayızlı olan kimsenin Kur'an okuması ile ilgilidir. Nehaî bu konuda şunları söyler: “Dört şey vardır ki, bu

---

<sup>352</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 123.

<sup>353</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. I, s. 450.

<sup>354</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 124.

<sup>355</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 36.

<sup>356</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 31.

*durumlarda Kur'an okunmaz: Tuvalette, cima esnasında, cünüpken ve hayız halinde.*"<sup>357</sup> Başka bir rivayette hayızlı olan kadının Kur'an okuyabileceğini şöyle ifade eder: "*Hayızlı olan kimsenin ayet okumasında sakınca yoktur.*"<sup>358</sup> Birbirine zıt gibi görünen bu iki durum hakkında şöyle düşünebiliriz. Birinci rivayette Nehaî, Kur'an'a dokunarak okumayı kastederken, ikinci ve üçüncü rivayetlerde Kur'an'a dokunmaksızın okumayı kastetmiş olabilir.

İbrahim en-Nehaî'ye göre hayızlı olan kimsenin Allah'ı zikretmesi veya tesbih etmesi caizdir. Bu tür hükmi kirliliği olan kimsenin, yemek ve içmek için veya herhangi bir işe başlarken tesmiye getirmesinden uzak olamayacağından dolayı Allah'ın adını anıp, O'nu tesbih edebilir. Görüşü şöyledir: "*Hayızlı ve cünüp olan kimse Allah'ın adını anıp, besmele çekebilirler.*"<sup>359</sup> Nehaî'nin görüş belirttiği bir diğer husus hayızlı olan kimsenin mescide girmesi hakkındadır. Nehaî'ye göre hayızlı olan bir kadın mescidde duramaz. Fakat mescidde girmeksizin, mescide uğramasında bir sakınca yoktur. Rivayeti şöyledir: "*Hayızlı olan kadının mescide girmedikçe mescitten bir şey alıp, mescide bir şey koymasında herhangi bir sakınca yoktur.*"<sup>360</sup>

Nehaî'nin hayızlı olan kadınla ilgili yasak olarak gördüğü bir diğer durum ise, hayızlı olan kadınla kocasının cinsel ilişkiye girmesidir. Hayızlı olan kadınla cinsel ilişkinin caiz olmadığını şu rivayetiyle ifade eder: "*Eğer kadın hayızdan çıkarsa, yıkanmadan eşi ona yaklaşamaz.*"<sup>361</sup> Hayızlı olan kadınla eşinin cinsel ilişkiye girmeden yararlanması konusuna gelince, Nehaî, hayızlı olan eşin izar giymesi halinde, ondan faydalanılabileceğini beyan eder.<sup>362</sup>

İbrahim en-Nehaî, hayızlının su artığı ile abdest alınmasını mekruh olarak görür. Fakat buradaki kerahet, hayızlı olan kimsenin geride bıraktığı fazlalık sudan abdest alınamayacağı anlamına gelmez. Nehaî, hayızlı olan kimsenin geride bıraktığı fazlalık sudan abdest alınmasında herhangi bir sakınca görmezdi.<sup>363</sup>

---

<sup>357</sup> İbn Ebû Şeybe *Musannef*, c. II, s. 66.

<sup>358</sup> Buhârî, "*Hayz*" 7.

<sup>359</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 336.

<sup>360</sup> İbn Ebû Şeybe *Musannef*, c. V, s. 136.

<sup>361</sup> İbn Ebû Şeybe *Musannef*, c. I, s. 543.

<sup>362</sup> Buhârî, "*Hayz*" 5.

<sup>363</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 109.

İbrahim en-Nehaî'ye göre, kadının hayızdan kesilmesi, kanın kesilip sarı akıntı şeklinde gelmesine bağlıdır. Kadın eğer hayızdan çıktıktan sonra sarılık görürse hayızlı olarak kabul edilmez. Nehaî, temizlendikten sonra sarı akıntı gören bir kadına “*abdest al ve namaz kıl*” diye söylemiştir.<sup>364</sup> Hayız suresi bitip de sarı akıntı gören kadın, cünüplükten dolayı yıkandığı gibi yıkanarak, hükmi kirliliği ortadan kaldırır.

### c. Nifas

Loğusalık hali, doğum yapan bir kadının rahminden gelen kan anlamına gelmektedir. Böyle kadına nüfesâ veya loğusa denir.<sup>365</sup> Nüfesâ olan kadına, hayızlı olan kadına uygulanan hükümler uygulanır. Hayızlı olan kadına haram olan şey, loğusa olan kadına da haramdır. Nehaî'den hamile kadınla ilgili olarak aktarılan rivayette, nifas durumunun doğumdan sonra başladığı ve görüşlerin buna göre ifade edildiği anlaşılmaktadır. İlgili rivayette Nehaî, hamileliği ve doğum sancısı esnasında kan gören kadın için şunu söyler: “*Muhakkak böyle olan kadın doğuruncaya kadar abdest alıp namaz kılar.*”<sup>366</sup> Yine Şeybânî'de geçen bir diğer rivayette Nehaî hamile kadınla ilgili şöyle der: “*Hamile olan kadından gelen kan hayız kanı değildir. Böyle olan kadın namaz kılıp oruç tutar ve eşiyle cinsel ilişkiye girer. Temiz olan kadının yaptığı yapar.*”<sup>367</sup> Hamile kadın doğurduktan sonra ise nifas durumuna dâhil olup, diğer kadınların bekledikleri kadar beklerler. Namaz kılamaz oruç tutamazlar ve cinsel ilişkiye giremezler. Loğusa süresi bittikten sonra eşiyle cinsel ilişkiye girebilir.<sup>368</sup> İbrahim en-Nehaî, lohusalık halinde iddet bekleyen kadın için, bekleme suresi olarak şu rivayeti aktarır: “*Nüfesa olan kadınlar için bekledikleri bir vakit yoksa diğer kadınların bekledikleri kadar beklerler.*”<sup>369</sup> Nehaî, bu surenin ne kadar olduğuyula ilgili herhangi bir miktar zikretmemiştir. Ancak yukarıdaki rivayette ifade ettiği “*diğer*

---

<sup>364</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.I, s.537; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 302.

<sup>365</sup> Mevsilî, *İhtiyâr*, c. I, s. 47; Meydânî, *Lübâb*, c. I, s. 65.

<sup>366</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 27; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 307; Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 126

<sup>367</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 125.

<sup>368</sup> Yahyâ b, Şeref en-Nevevî, *el-minhâc şerhu sahîhi Müslim el-Haccâc*, (ys), 1969, c. X, s. 109.

<sup>369</sup> Şeybânî, *Âsar*, c. I, s. 125.

*kadınların bekledikleri kadar beklerler” sözü hadisi şerifteki miktar esas alınarak söylenmiş olabilir. Hadiste geçen bu miktar ise kırk gündür.*<sup>370</sup>

#### **d. İstihaze**

Kadının hayız ve nifas dışındaki hallerde gördüğü kandır. Böyle olan kadına da müstehâza denir.<sup>371</sup> Hamile olan kadının doğuruncaya kadar gördüğü kan istihaze kanı olduğu için, gördüğü bu kan namazına engel değildir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “Eğer hamile kadın kan görürse, abdest alıp, namaz kılar. Çünkü bu görmüş olduğu kan hayız kanından değildir.”<sup>372</sup> Dolayısıyla bu günlerde namazlarını kılması gerekir.

İbrahim en-Nehaî'den, müstehâzenin namaz kılması ile ilgili olarak aktarılan muhtelif rivayetler vardır. Birinci rivayetine göre, kendisinden özür kanı gelen kadın namaz kılıp oruç tutabilir. Eşi onunla cinsel ilişkiye girebilir ve temiz olan kadının yaptığı her şeyi yapar. Rivayeti şöyledir: “Eğer hamile kadın kan görse, bu hayız kanı değildir. Namaz kılıp, oruç tutar. Eşi onunla cima edebilir. Temiz olan kadının yaptığı her şeyi yapar.”<sup>373</sup> İkinci rivayette ise, oruç tutamayacağını, Mushaf'a dokunamayacağını ve eşinin onla cima edemeyeceğini beyan eder.<sup>374</sup> Üçüncü rivayette ise, Müstehaze olan kadının oruç tutabileceğini fakat eşiyile cinsel ilişkiye giremeyeceğini belirtir.<sup>375</sup>

Müstehaze olan bir kadının temizlenmesi konusuna gelince, Nehaî'den müstehaze kadının temizlenip namaz kılması için iki farklı rivayet vardır. Birinci rivayetinde müstehaze kadın için şunu ifade eder:

Öğle vaktinin sonunda yıkanıp, öğleyi vaktin sonunda kıldıktan sonra, ikindi vaktin evvelinde kılar. Sonra akşam vakti girinceye kadar bekler ve akşam vaktinin sonu gelinceye kadar namaz kılmaz. Sonra akşam namazını vaktin sonunda, yatsı namazını da vaktin evvelinde kılar.<sup>376</sup>

---

<sup>370</sup> Tirmîzî, “*Tahâret*” 105; Beyhakî, *Sünen*, c. I, s. 341; Ahmed b.Hanbel, *el-Müsned*, thk. c. XXXXIV, s. 186; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IX, s. 417; Taberânî, *Mu'cemü'l-kebir*, c. IX, s. 57.

<sup>371</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 264; Meydâni, *Lübab*, c. I, s. 63; Kal'acı, *Mevsu'âtu'l-fikhiyyeti'l-müeyyessera*, c. I, s. 157.

<sup>372</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 307.

<sup>373</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 125.

<sup>374</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 311; İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 387.

<sup>375</sup> İbn Hâzm, *Muhallâ*, c. II, s. 218.

<sup>376</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 120; İbn Hâzm, *Muhallâ*, c. II, s. 214.

Hükmi kirlilikle alakalı Nehaî'nin görüşlerini aktardıktan sonra hakiki (maddi) kirlilikle alakalı Nehaî'nin görüşlerine geçebiliriz.

## 2. Necasetten Taharet

İnsanlar pis kabul etmese bile dinin pis kabul ettiği şeylere necaset denir.<sup>377</sup> Bu pisliklerden temizlenmeye de necasetten taharet denir. Namazın şartlarından biri olan necasetten taharet, namazın sahih olması için gereklidir. Necasetten taharetin tam olarak gerçekleşmesi için, vücudun, elbisenin ve namaz kılınacak yerin tam olarak temizlenmesi gerekir.

### a. Necaset çeşitleri

İbrahim en-Nehaî'nin hakkında görüş belirttiği necasetlere değinerek necaset çeşitlerini açıklamaya çalışalım.

#### 1) İdrar ve Dışkı

Nehaî'nin insan idrarı ve dışkısından dolayı namazın iade edilmesi gerektiğine dair rivayeti şöyledir: *“Bir kimse namaz kılar da, kıldıktan sonra elbisesinde ve vücudunda bir dışkı ve idrar bulursa, kılmış olduğu namazı iade eder.”*<sup>378</sup> İdrardan temizlenme konusunda ise Nehaî, idrar yaptığı zaman elini izarının içine sokup, erkeklik organını suyla temizler ve sahabenin idrardan sonra temizlenme konusunda böyle yaptığını ifade eder.<sup>379</sup> Nehaî, sahabenin dışkısını temizlerken taşlarla temizlik yaptığını beyan etmiştir. Nehaî'nin konuyla alakalı rivayeti şöyledir: *“Ashab taşlarla dışkıyı temizlerdi.”*<sup>380</sup> Ayrıca hocaları Alkame ve Esved'in üç tane taşla istinca yaptığını ifade eder.<sup>381</sup> Nehaî, istincanın suyla yapılması konusunda elde pis koku kalacağından dolayı cevaz verilmemesine yönelik olarak aktarılan rivayet zinciri içerisinde bulunur.<sup>382</sup>

İstinca sol elle yapılır. Bu konuda Nehaî'nin babası Abdurrahman b. Yezid'den aktardığı bir rivayet şöyledir: *“Müşriklerden bazıları Selman-i Fârisî, 'ye 'sizin peygamberiniz size tuvalete varıncaya kadar her şeyi öğretiyor*

---

<sup>377</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 449.

<sup>378</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 308.

<sup>379</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 43.

<sup>380</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 171.

<sup>381</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 176.

<sup>382</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 170.

mu?’ diye sorduklarında Fârisî ‘Evet! Tuvalette sağ eli kullanmamızı dahi öğretiyor.’ diye cevap vermiştir.”<sup>383</sup> Yine bu konu ile ilgili şu görüşü beyan eder: “İnsanın sağ eli yemek ve içmek, sol eli ise sümürmek ve istinca yapmak içindir.”<sup>384</sup> Bu konuda Nehaî’den mürsel yolla gelen bir hadiste şöyle geçer: “Nebi (a.s.) büyük abdest ve idrar yaparken kibleye yönelmemizi, istincayı sağ elle yapmamızı yasaklamış ve üç tane taş veya bundan daha azıyla yetinmemizi istemiştir.”<sup>385</sup> Nehaî’den gelen bu rivayetlerin hepsi bize idrarın ve dışkının namaza engel hakiki (maddi) pislik olduğunu göstermektedir.

İdrar ve dışkının mahiyeti ile ilgili Nehaî’den gelen bazı rivayetler vardır. Nehaî’ye göre dışkı kuru olduğu halde insan ona basarsa, bu insana bir zarar vermez. Fakat yaş ise, bu takdirde insanın dışkının bulaştığı yeri yıkaması gerekir. Nehaî, dışkıya basan bir adam hakkında şunu söyler: “Eğer dışkı yaş ise isabet ettiği yeri yıkar. Kuru ise ona bir zarar vermez.”<sup>386</sup> Eğer insanın idrarı ve dışkısı bir kimseye bulaşmışsa, suyla burayı temizler. Bulaştığı yerin elbisenin veya vücudun kendisi olmasında herhangi bir fark yoktur. Ancak bu takdirde abdest almasına gerek yoktur.<sup>387</sup> Bu konudaki istisnai durum ise henüz yemek yiyemeyen erkek süt çocuğunun idrarıdır. Bu durumdaki çocuğun idrarı eğer bir kimseye bulaşursa suyla serpiştirilerek temizlenebilir. Nehaî’nin bu konu ile ilgili görüşü şudur: “Yemek yiyemeyen çocuğun idrarının üzerine su serpiştirilir. Eğer yemek yiyebiliyorsa yıkanılır.”<sup>388</sup> Ancak Nehaî, bu görüşün aksini de savunur. Yani bu konuda kız ve erkek ayrımı yapmaz.<sup>389</sup> Kız çocuğunun idrarının temizlenmesi, büyüklerin idrarında olduğu gibi yıkamakla gerçekleşir.<sup>390</sup>

Nehaî’nin insan idrarı ve dışkısı hakkındaki rivayetlerini aktardıktan sonra, hayvanların idrar ve dışkıları ile ilgili rivayetlerine baktığımızda, bu rivayetlerin fazlalığı ve birbirleriyle olan tenakuzluğu (zıtlığı) göze çarpmaktadır. İlk

---

<sup>383</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 161; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 96.

<sup>384</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 164.

<sup>385</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 96.

<sup>386</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 426.

<sup>387</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 427.

<sup>388</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 82; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 102.

<sup>389</sup> Aynî, *Umdetü’l-kârî*, c. III, s. 130.

<sup>390</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 102.

görüşünde behîme <sup>391</sup> cinsinden olan hayvanların tamamının idrarının temiz olduğunu ifade etmektedir. Mansur, Nehaî'ye “*insanın, mestine ayakkabısına ve ayağına bulaşan hayvan gübresi hakkında*” sorduğunda Nehaî, “*bunun bir sakıncasının olmadığını*” ifade etmiştir. <sup>392</sup> Yine Nehaî dört ayaklı hayvan cinsinden olan katırın idrarıyla ilgili şunu söyler: “*Sana isabet eden yerle ilgili bir şey yapman gerekmez.*”<sup>393</sup> Bu görüşünü destekleyen bir diğer rivayette dört ayaklı hayvanların idrarının insana bulaşmasında bir sakınca görmez. <sup>394</sup>

Diğer görüşünde ise behîme cinsinden olup da eti yenen hayvanların her şeyi temizdir. <sup>395</sup> Ancak bataklıktakiler bunun dışındadır. Rivayeti şöyledir: “*Behaim hayvanların idrarlarında, bataklıktakiler hariç, bir sakınca yoktur.*”<sup>396</sup> Bu görüşüyle ilgili bir diğer rivayetinde ise bir adamın elbisesine bulaşan deve idrarı hakkında Nehaî'ye sual edildiğinde, Nehaî, bunda bir sakıncanın olmadığını, bildirmiş ve hatta tedavi amaçlı içmede dahi kullanıldığını ifade etmiştir. <sup>397</sup> Ve yine devenin idrarında herhangi bir sakınca görmez ve şöyle derdi: “*Ashab koyun ve devenin necasetinde herhangi bir sakınca görmezdi.*”<sup>398</sup> Bundan dolayı koyun pisliğinin üzerinde namaz kılmanın caiz olduğunu beyan ederdi. Rivayetinde şunu ifade eder: “*Koyun dışkısının üzerinde bulunduğu halde namaz kılınmasında herhangi bir sakınca yoktur.*”<sup>399</sup> Bir diğer görüşünde ise ilk görüşünde söylediğinin tam zıddını ifade etmiştir. Bu rivayetinde behaim cinsinden olan hayvanların hepsinin idrarının necis olduğunu ifade eder. <sup>400</sup> Bu konuda eti yenen ve yenmeyen hayvan arasında ayırım yapmamıştır. Bu görüşünde deve ve sığır cinsinden olan hayvanların idrarını kerih olarak görmüş, idrarın insanın elbisesine bulaştığında bunun daha da kötü olacağını beyan etmiştir. Bu son rivayet Nehaî'nin genel fikhına ve Hz. Muhammed (a.s.)'in bu konu ile

---

<sup>391</sup> Behîme: Yırtıcı hayvanların dışında denizde ve karada yaşayan dört ayaklı hayvanlar (bkz. Şaban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s. 74)

<sup>392</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 170.

<sup>393</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 170.

<sup>394</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 69.

<sup>395</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 768.

<sup>396</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 377.

<sup>397</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 68.

<sup>398</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 377.

<sup>399</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 306.

<sup>400</sup> Ebû Yûsuf, *Âsar*, c. I, s. 7.

alakalı olan “*idrardan kaçının*”<sup>401</sup> hadisine daha çok uygundur. Bu hadis âm bir hadistir. Ve Rasulullah (a.s.)’ın Ureneli’lere has olarak söylediği “*deve idrarının tedavi olarak içilmesi*”<sup>402</sup> hadisini nesh etmektedir.<sup>403</sup> Burada Nehaî’nin aktardığımız bu rivayetlerini, konumuz gereği, fıkıh usulü kurallarına göre uzun uzadıya inceleyecek değiliz. Fakat onun hayvan idrarı hakkında bu kadar muhtelif görüşünün olması, usulünde çokça kullandığı akıl yürütme yönteminin bir sonucu olarak değişen şart ve durumlarla ilgili farklı görüşler beyan etmekten kaynaklandığı söylenebilir.

## 2) Meni

Nehaî’nin necis olarak gördüğü bir diğer maddi kirlilik ise menidir. Elbisede ve vücutta bulunan menini yıkanması gerektiğini ifade eder. Görüşünü şöyle beyan eder: “*Elbisende bulunan meniyi yıka.*”<sup>404</sup> Başka bir rivayette ise ovalanarak temizlemenin yeterli olacağını, ifade eder.<sup>405</sup> Eğer meninin bulaştığı yeri bulamazsa, suyla elbisesin tamamını mesh eder. İhtilam olup elbisesine boşalan, fakat meninin yerini bulamayan adama; “*Elbiseni suyla mesh edersin*” diye söylemiştir.<sup>406</sup> Nehaî’den gelen farklı bir rivayette ise Hz. Ayşe validemizin Hz. Muhammed (a.s.)’in elbisesinde gördüğü meniyi ovalayarak çıkardığı yer alır.<sup>407</sup> Elbise ve bedeninde meni olduğu halde namaz kılan kimsenin kıldığı namazı iade etmesine gerek olmadığını ifade eder. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Bir kimse namaz kıldıktan sonra elbisesinde kan ve meni görürse, bu yerleri yıkar. Ancak namazı iade etmesine gerek yoktur.*”<sup>408</sup> Ancak bu miktarın bir dirhemden fazla olmaması gerekir. Bu konu ile ilgili görüşünde Nehaî şunu söyler: “*Meni kan ve idrar bir dirhemden fazla olursa namaz iade edilir. Bu miktardan az ise namazın iade edilmesine gerek yoktur.*”<sup>409</sup> Meni ile ilgili

---

<sup>401</sup> Dârimî, “*Vüdü*” 61.

<sup>402</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.II, s.68; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 174.

<sup>403</sup> Kal’acî, *Mevsû’ât*, c. II, s. 863.

<sup>404</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 511.

<sup>405</sup> Tahâvî, *Şerhu meâni’l-âsâr*, c. I, s. 61.

<sup>406</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 508.

<sup>407</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 512.

<sup>408</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 308.

<sup>409</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 4.

Nehaî'nin rivayetlerini aktardıktan sonra bir diğerk hakiki necis türü sayılan kan konusuna geçebiliriz.

### 3) Kan

İnsanın vücuduna ve elbisesine kan bulaşmışsa, kanın bulaştığı yerin temizlenmesi gerekir. Nehaî'nin kanın temizlenmesi ile ilgili rivayeti şudur: “*Bir insan abdestli olduğu halde koyun keserse, kan ona bulaştığında, kanın isabet ettiği yeri yıkaması gerekir.*”<sup>410</sup> Nehaî, menide olduğu gibi kan hakkında da eğer namaz kılındıktan sonra fark edilirse yıkanılacağını, fakat namazın yeniden kılınmasının gerekmediğini şu görüşünde aktarır: “*Eğer bir adam namaz kılar da, namaz kıldıktan sonra cildinde kan görürse, onu yıkar. Fakat namazı yeniden kılmaz.*”<sup>411</sup> Yine namaz kıldıktan sonra elbisesinde kan gören adam için, “*namazını yeniden kılmasına gerek yoktur*” diye belirtmiştir.<sup>412</sup> Ancak kan miktarı bir dirhemden fazla olursa namazın iade edilmesi gerekir. Bu konu ile ilgili Nehaî'nin görüşü şöyledir: “*Elbisedeki kan miktarı bir dirhemden (2.979 gr.) fazla olursa namazı iade etmek gerekir.*”<sup>413</sup> Farklı bir görüşünde ise miktar belirtmeksizin, kanın çok olması durumunda namazın bozulup kanın yıkandıktan sonra yeniden kılınması gerektiği, az olduğunda ise namaza devam edilmesi gerektiğini ifade eder.<sup>414</sup>

### 4) Cerahat

Cerahat ve irin, necaset ve abdestin bozulması konusunda kan gibi hükme tabidir. Nehaî, yaradan çıkan şey konusunda, “*Yaradan çıkan şey, kan yerinedir. Bundan dolayı abdest gerekir.*”<sup>415</sup> Vücudunda çokça iltihap olup da, iltihabı akıtmakla geçmeyecek bir adama Nehaî, “*İltihap yerini yıkar, abdest alır ve hemen namaz kılarırsın*”<sup>416</sup> diye söylemiştir. Bu rivayetlerden anlaşıldığı kadarıyla, cerahatten kaynaklanan akıntı ve irin kan gibi hükme tabidir. Fakat iltihabın çok

---

<sup>410</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 5; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 411; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 302.

<sup>411</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 308.

<sup>412</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 328.

<sup>413</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 327; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 6.

<sup>414</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 328.

<sup>415</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 70.

<sup>416</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 126.

olup da geçmeyecek şeklinde olması durumunda istihaze halindeki hükümlerin icra edileceği anlaşılmaktadır.

### 5) Tükürük

Nehaî tükürük hakkında diğer İslam fukahasıdan farklı bir görüşe sahiptir. Nehaî'ye göre insanın ağızından tükürük ayrıldığı anda necis olur. Ameş'e "*Nehaî tükürüğü kerih olarak görür mü?*" diye sorulduğunda O, şöyle cevap vermiştir: "*Nehaî, bir kimsenin cildini kaşıyıp, ona tükürmesini kerih olarak görmüş ve bunun temiz olmadığını beyan etmiştir.*"<sup>417</sup> Yine Nehaî'den yaranın üzerine tükürülmesini kerih gördüğüne dair farklı bir rivayet vardır.<sup>418</sup> Nehaî, suya düşen balgam hakkında şöyle der: "*Onu al, suda taşıma. Eğer balgamın içerisinde, tükürük varsa temizliği fesada uğratar.*"<sup>419</sup>

İbrahim en-Nehaî, eşek salyası hakkında "*onda herhangi bir sakıncasının olmadığını*" ifade eder.<sup>420</sup> Nehaî'yi bu görüşe iten etken ondan sakınmanın mümkün olmamasıdır. Eşek suyunun artığı hakkında Nehaî'nin ruhsat vermemesi bunu bize açıkça göstermektedir. Çünkü eşek suyunun artığından sakınmak mümkündür.<sup>421</sup>

### 6) Leş

Nehaî, hayvanların leşi hakkında, kendisinde akıcı kan olup olmaması açısından ayırım yapmıştır. Eğer ölen hayvan akıcı kan özelliği olmayan bir hayvansa, dışkı böceği, akrep, çekirge ve sinek gibi suyun içine düşüp ölmesiyle su kirlenmez. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir:

Her hayvan leşi, akıcı kan özelliği olan hayvan değildir. İçerisinde düşen hayvanın suyundan abdest alınmaz. Fakat akrep, çekirge ve cırcır böceği hariç. Bunlar kabın içerisine düşerse, bu sudan alınmasında herhangi bir sakınca yoktur.<sup>422</sup>

Yine Nehaî'den aktarılan başka bir rivayette, akrep ve dışkı böceği gibi içerisinde akıcı kan özelliği olmayan hayvanların abdest alınacak suya

---

<sup>417</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 128.

<sup>418</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 128.

<sup>419</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 205.

<sup>420</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 52.

<sup>421</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 865.

<sup>422</sup> Beyhakî, *Sünen*, c. I, s. 253.

düşmesinde bir sakınca görmemektedir.<sup>423</sup> Nehaî'ye “*suya düşüp de içerisinde ölen sinek hakkında sormuşlar,*” O da “*herhangi bir sakınca görmemiştir*”<sup>424</sup>

Akıcı kan özelliği olan hayvanlara gelince, akıcı kan özelliği olan bir hayvanın suya düşüp ölmesiyle o su necis olur. Nehaî, fare ve kedi gibi bir hayvan kuyuya düşüp ölürse, o kuyudan kırk kova su çıkarılması gerektiğini rivayet etmiştir.<sup>425</sup> Nehaî'nin görüşleri incelendiğinde her ne kadar lafız zikredilmese de nassa dayandığı görülmektedir.

## 7) Köpek

Nehaî'nin köpekle ilgili rivayetleri, O'nun köpeğin zatını tamamen necis gördüğünü göstermektedir. Öğrencilerinden biri olan Muğire, Nehaî'ye elbisesine sürünen köpek hakkında soru yönelmiş. Nehaî de O'na “*köpekten sana bir şey bulaştı mı?*” diye cevap vermiş. Muğire “*hayır*” deyince “*o zaman sana herhangi bir zarar vermez*” diye ifade etmiştir.<sup>426</sup> Yine kabın içini yalayan bir köpek hakkında şöyle söylemiştir: “*Kabı, köpek salyasından arındırıncaya kadar yıka.*”<sup>427</sup> Bu rivayetlere göre Nehaî köpeğin kendisini, gerek kılları ve gerekse de salyası ile necis gördüğünü göstermektedir. Buna göre bir insana köpekten bir şey bulaştığında, onu yıkamadan namaza geçemez.

Nehaî bir kimsenin uykusundan uyandığında elini ihtiyaten bir şeye dokundurmasının uygun olmadığını ifade etmiştir. Geceleyin elini necis olan bir şeye değdirme ihtimaline karşılık, elini yıkamasının uygun olacağını ifade eder. Görüşünü şu şekildedir: “*Sizden biriniz uykusundan uyandığında, elini yıkayıncaya kadar, kabın içerisine sokmasın.*”<sup>428</sup>

İbrahim en-Nehaî, cünüp olan kimsenin terinde herhangi bir sakıncanın olmadığını şu rivayetiyle ifade eder: “*Cünüp olan kimsenin terinde herhangi bir sakınca yoktur.*”<sup>429</sup> Ayrıca kadının sütünde necasete yol açacak bir durumun

---

<sup>423</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 439.

<sup>424</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 438; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 89.

<sup>425</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 196.

<sup>426</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 52; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 123.

<sup>427</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 230; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 114.

<sup>428</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 27.

<sup>429</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 283.

olmadığını şu rivayetiyle aktarır: “Kadının sütünün elbisesine bulaşmasında herhangi bir sakınca yoktur.”<sup>430</sup>

## **b. Necaset Gidericiler**

Necasetlerin nasıl giderileceğine dair birbirinden farklı malzemeler vardır. Nehaî'nin, bu durumlarla ilgili görüşlerini sudan başlayarak aktarmaya çalışalım.

### **1) Su**

Su, necaseti gidermek için kullanılan en önemli temizleme araçlardandır. Suyun aslında temiz ve temizleyici olma özelliği bulunur. Suyu temiz olan şeylerden bir şeyin karışması, onu temiz ve temizleyici olma özelliğinden çıkarmaz. Nehaî, içerisine hatmi çiçeği konan suyun temiz ve temizleyici olma özelliğini kaybetmeyeceğinden dolayı temizlikte kullanılabilceğini söyler. Bu görüşünü de şu rivayetiyle destekler: “Cünüp olan kimse hatmi<sup>431</sup> ile başını yıkar. Cünüplükten dolayı bunlarla başını yıkaması ona yeter.”<sup>432</sup> Yine temiz olan şeylerin temizlenmesinde kullanılan su, bir başka temiz suya karıştığında onu temiz ve temizleyici olma özelliğinden çıkarmaz. Bundan dolayı misvak suyunun fazlalığıyla abdest alınmasında bir sakınca görmez.<sup>433</sup> Nehaî'ye cünüplükten dolayı yıkanma esnasında, kabının içerisine yıkanırken su sıçratan adam hakkında soru sorulmuş. Nehaî de bunda bir sakıncanın olmadığını ifade etmiştir.<sup>434</sup> Nehaî'nin bu görüşü az olan kullanılmış suyun, mutlak manadaki herhangi bir suya, eğer ondan fazla değilse, tesir edemeyeceğine hamledilebilir.<sup>435</sup>

Nehaî az olan suya necaset karıştığı takdirde bu necasetin onu temiz olma özelliğinden çıkaracağı görüşündedir. Mansur, Nehaî'ye “hamam suyuyla yıkanabilir miyim?” diye sorduğunda, Nehaî ona, “yuvasından alırsan yıkanabilirsin” cevabını vermiştir.<sup>436</sup> Bundan dolayı Nehaî hamamda yıkanırken necasetin olmadığı suyunun (necasetin suya karışmadığı su menbâsı) gidip

---

<sup>430</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 225.

<sup>431</sup> Hatmi: Ebegümecei ailesinden yıkanmada kullanılan ve çok faydası olan bir çeşit bitki. (bkz. Şaban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s. 245)

<sup>432</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 480; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 200.

<sup>433</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 225.

<sup>434</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 482.

<sup>435</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 867.

<sup>436</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 49.

yıkanırđı.<sup>437</sup> Nehaî'nin bu konu hakkında böyle düşünmesine neden olan etkenin, hamamda idrar, meni, tükürük vb. necis olan şeylerin suya karışma ihtimalinin çokça olmasından dolayıdır. Onun içindir ki, Nehaî, hamamlarda ortak kullanma alanlarındaki sulardan temizliğin olmayacağı görüşüne sahiptir. Hz. Ali'nin hamamdan çıktıktan sonra gusül abdesti aldığı rivayet etmesi bu durumu en güzel şekilde izah etmektedir.<sup>438</sup>

Nehaî'ye göre çok olan suya karışan az miktarda necaset suyu değiştirmiyorsa su necis olmaz. Nitekim kendisi şöyle demiştir: “*Eğer su kürrede<sup>439</sup> olursa, onu bir şey kirletemez.*”<sup>440</sup> İbrahim en-Nehaî, deniz suyunun temiz ve temizleyici olduğu görüşüne sahiptir. Zübeyr b. Adi, Nehaî'ye “*deniz suyu ile yıkanabilir miyim?*” diye sorduğunda Nehaî, “*evet*” diye cevap verip, “*tatlı suyun kendisine daha güzel geldiğini*” ilave etmiştir.<sup>441</sup>

Nehaî'nin artık sularla ilgili görüşlerine gelince, onun bu konuda insan ve hayvan artığı arasında bir ayırım yapar. İnsan artığı insan cünüp olmadıkça temiz ve temizleyici olma özelliğe sahiptir. Fakat cünüp ve hayızlı olan kimsenin artıklarının temizleyici özelliği yoktur.

Hayvan artığı konusundaki görüşlerine gelince, Nehaî bu konuda hayvanları, eti yenen ve yenmeyen hayvanlar diye ayırdığı, eti yenmeyen hayvanlar arasında ise bu hayvanlardan sakınmanın mümkün olup olmaması konusunda ayırım yaptığı anlaşılmaktadır. Nehaî'ye göre eti yenen hayvanların su artığı temizdir. Ve temizleyici özelliğe sahiptir. Görüşünü şöyle beyan eder: “*At, beygir, koyun ve deve artığıyla abdest alınır.*”<sup>442</sup>

Eti yenmeyen ancak sakınılması mümkün olan hayvanlara gelince, Nehaî bu konuda birden fazla rivayet aktarmıştır: “*Katır ve eşek artığında hayır yoktur. Katır ve eşek artığıyla abdest alınmaz.*”<sup>443</sup> “*Eşek ve katırın su artığıyla ve yırtıcı*

---

<sup>437</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 49.

<sup>438</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 296.

<sup>439</sup> Kürre: Iraklılarca kullanılan 720 sâ' olan 2420 litreye denk gelen bir ölçü birimi (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 322.)

<sup>440</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 81.

<sup>441</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 95; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 108.

<sup>442</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 83; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 341; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 104.

<sup>443</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 83

hayvanlardan olan herhangi bir hayvanın su artığıyla abdest alınmaz.”<sup>444</sup> “Eşek, katır ve köpek artığı kerih görülür.”<sup>445</sup> Nehaî’den günümüze kadar gelen bu rivayetler, eti yenmeyip de kendisinden sakınılması mümkün olan hayvanların su artıklarının manevi necaseti gidermede kullanılamayacağını açıkça belirtmektedir.

Eti yenmeyen ancak insanlarla beraber yaşadığı için kendisinden sakınılması mümkün olmayan hayvanlara gelince, Nehaî bu konuda kedinin su artığı ile necasetin giderilmesinin caiz olduğunu beyan eder. Görüşünü şöyle ifade eder: “Kedinin su artığında herhangi bir sakınca yoktur. Çünkü kedi, ev halkından sayılır.”<sup>446</sup> Hammad b. Ebî Süleyman’ın, Nehaî’den kabın içinden su içen kedi hakkında rivayet ettiği şu hadise bu duruma daha da açıklık getirmektedir: “kabının içerisindeki su fazlalığının içiminde herhangi bir sakınca yoktur.” Ve O’na “kedinin su fazlalığıyla abdest alınır mı?” diye sorulduğunda şöyle karşılık vermiştir: “Muhakkak ki Allah su hakkında ruhsat vermiştir. O suyu ne emretmiş ne de nehy etmiştir.”<sup>447</sup>

İbrahim en- Nehaî kuyu suları ile ilgili görüşü şöyledir. O’na göre kuyuya düşen ve kendisinde akıcı kan olan hayvanlar, o kuyunun suyunu necis yapar. Kendisinde akıcı kan olup da kuyuya düşen hayvanlardan dolayı, kuyunun suyundan kırk kova su çıkartılması gerektiğini ifade eder. İçerisine fare ve kedi düşüp de ölen bir kuyu hakkında ise Nehaî şöyle der: “O kuyudan kırk kova su çıkarın.”<sup>448</sup>

## 2) Tabaklama

Dinen temizleme yollarından birisi de tabaklamadır. Nehaî’nin derinin nasıl tabaklanması gerektiği ile ilgili görüşü şöyledir: “Eğer deriyi herhangi bir şey ile uygun hale getirebilirsen, onu fesada uğramaktan korumuş olursun. Bu da deriyi tabaklamayla mümkündür.”<sup>449</sup> Nehaî’nin bu konudaki genel görüşü her

---

<sup>444</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 340.

<sup>445</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 104; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 399.

<sup>446</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 7; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. I, s. 345; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 103.

<sup>447</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 83.

<sup>448</sup> Tahavî, *Şerhu meâni’l-âsâr*, c. I, s. 17; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 146; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 196.

<sup>449</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 232.

derinin temizlenmesi tabaklanmayla mümkündür.<sup>450</sup> Ancak, tabaklamayla temizlenecek olan derinin dinen derisinin kullanılmasında sakınca olmayan hayvanlardan olması gerekir. Bundan dolayı köpek ve domuz gibi pis olan hayvanın derisi caiz değildir.<sup>451</sup> Bununla beraber eti yenmeyen bazı hayvanların derilerinin tabaklandığında temizleneceği Hammad'ın, Nehaî hakkındaki şu rivayetinden anlaşılır: “*Nehaî'nin üzerinde tilkiden bir başlık gördüm. Nehaî leopar derisinin giyilmesinde herhangi bir sakınca görmezdi.*”<sup>452</sup> Nehaî'ye, deve, sığır ve koyunu ölüp de onların derisini tabaklayan adam hakkında sordular. Nehaî onlara şu şekilde cevap verdi: “*Tabaklanan deriyi satabilir veya giyebilirsiniz.*”<sup>453</sup>

### 3) İstinca

İstinca, idrar ve dışkı mahallinden harici necaseti suyla vb. şeylerle gidermektir.<sup>454</sup> Nehaî tuvalet yapılırken önün ve arka tarafın kibleye çevrilmemesi gerektiğini şöyle rivayet eder: “*Ashab, idrar ve dışkı yaparken, yüzünü ve arkasını kibleye çevirmekten hoşlanmazdı. Sağa ve sola yönelirdi.*”<sup>455</sup> Yine Nehaî'den gelen başka bir rivayette müşrikler Rasulullah (a.s.)'ın zamanında Müslümanlarla karıştıklarında onlarla alay eder tarzda, “*arkadaşınızın size tuvalete nasıl gidileceğini öğrettiğini görüyoruz*” dediler. Ashap da onlara “*Evet! Rasulullah (as.) bizlere tuvalet yaparken kibleye dönmememiz gerektiğini, kemik ve dışkı ile istinca yapmamamız gerektiğini, üç tane taşla istinca yapmamız gerektiğini bizlere emretmektedir*” dedi.<sup>456</sup> Farklı bir rivayetlerde de Nehaî, “*Ashab istinca yaparken üç tane taşla yetinirdi*”<sup>457</sup> diye buyurmaktadır. Bununla beraber Nehaî, istincanın suyla da yapılabileceğini ifade eder.<sup>458</sup> Ancak Nehaî'den gelen farklı bir

---

<sup>450</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 232.

<sup>451</sup> Şevkânî, *Neylü'l-evtâr*, c. I, s. 85.

<sup>452</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 71; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. XII, s. 547.

<sup>453</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 64; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 122.

<sup>454</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuki Terimleri Sözlüğü*, s. 268.

<sup>455</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 158.

<sup>456</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 110; İbn Ebû Şeybe; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 8; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 96.

<sup>457</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 175,176.

<sup>458</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. I, s. 183.

rivayette Alkame ve Esved'in istincayı taşlarla yaptığını, taşlarla yaptıktan sonra bir daha suyu kullanmadığı ifadesi yer alır.<sup>459</sup>

İbrahim en-Nehaî'nin istincada suyun kullanılması hususunda birbirine tenakuz gibi görünen bu rivayetleri hiç şüphesiz usul açısından incelenmesi gerekir. Biz Nehaî'nin rivayetlerini aktarma noktasında hareket ettiğimizden dolayı bu konuya girmek istemiyoruz. Ancak şu durumu da ifade etmekten geçemeyeceğiz. Nehaî bu görüşlerini aktarırken veya fetvalarını verirken suyu kullanma imkânının kıt olduğu bir ortamda ve mekânda yaşıyordu. Bundan dolayı bu ortam ve mekândan etkilenmemesi düşünülemezdi. Farklı bir rivayette de suyun istincada kullanılmasını istememesi istincanın elde koku bırakmasından dolayıdır.<sup>460</sup> Ancak suyun kullanma imkânının bol olduğu yerlerde sabun icat edilmişken suyla istincanın yapılabileceği yine Nehaî'nin görüşlerinden fetva olarak çıkartılabilir. Sabun kullanılan temizlikte elde kokunun kalma olasılığı çok düşüktür. Bundan dolayı Nehaî, bir önceki rivayette elde koku kalmasından dolayı istincada suyun kullanılmasını uygun görmezken, bu sonuca neden olan sebebin ortadan kalkması durumunda istincada suyun kullanılmasında herhangi bir sakınca görmeyebilir. İbrahim en-Nehaî'ye göre istinca yapılırken sol el kullanılmaz. Sol elle istinca yapılmasının gerekliliğini şu rivayetiyle ifade eder: “İnsanın sağ eli yemesi ve içmesi içindir. Sol eli ise, sümkürmek ve istinca yapmak içindir.”<sup>461</sup>

### 3. Setr-i Avret

Namazda avret mahallerinin örtülmesi demektir.<sup>462</sup> Bundan dolayı bir kimsenin namazının geçerli olması için avret mahallerini örtmesi gerekir. Avret mahallerinin neresi olduğu konusuna gelince Nehaî'den bu konu ile ilgili olarak kadınlarla alakalı şöyle bir rivayet vardır. “Kadın hayız olduğunda, örtüye bürünür. Annesine vacip olan her şey ona da vacip olur.”<sup>463</sup> Kadının örtüye bürünmesi demek başını ve yüzünün bir kısmını örtmesi demektir. Çünkü hımar,

---

<sup>459</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 171.

<sup>460</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 170.

<sup>461</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 164.

<sup>462</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuki Terimleri Sözlüğü*, s. 505; İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s. 590.

<sup>463</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 131.

kadının onunla başını ve yüzünün bir kısmını örttüğü şeydir.<sup>464</sup> Nehaî'den kadının namaz kılariken avret mahallerini nasıl örteceği ile ilgili rivayetlere ulaşamadık. Fakat köle kadınlarla ilgili namazda avret mahallerinin nasıl olması gerektiğine dair rivayetlerine baktığımızda, hür kadınların da nasıl davranması gerektiği anlaşılmaktadır. Nehaî köle kadınların avret yerlerini kapama konusunda nasıl davranmaları gerektiğini şöyle ifade eder: “*Köle olan kadın, yüz yaşına gelmiş olsa veya efendisinden doğmuş olsa bile peçesiz ve başörtüsüz namaz kılar.*”<sup>465</sup> Nehaî'den gelen bir başka rivayette Hz. Ömer, (r.a.) köle olan kadınları hürlere benzememesi konusunda ikna oluncaya kadar döverdi.<sup>466</sup> Bu rivayetlerden köle olan kadınlarla beraber, hür kadınların da namazda avret mahallerini örtmesi konusunda nasıl davranmaları gerektiği açıkça anlaşılmaktadır.

Nehaî'nin bildiğimiz manada, yani kadınlar için yüzün bir kısmının dışındaki yerlerin, erkeklerin ise göbek üstü dizkapağı arasındaki yerlerin namazda kapatılması konusunda fazlaca görüş belirtmemesinin sebebi, belki de o dönemdeki elbiselerin, setr-i avreti doğal olarak yerine getirmesine yönelik olabilir. Nitekim biraz sonra aktaracağımız rivayetler aynı zamanda setr-i avretin nasıl olması gerektiğini zahiren ortaya koymaktadır.

İbrahim en-Nehaî, avret yerlerini açmamakla birlikte vücut hatlarını belli edecek derecede dar olan elbiseyle namaz kılınmasını uygun görmez. Bu düşüncesini şöyle ifade eder: “*Bir kimse tek bir elbiseyle namaz kıldığında, elbise kalın ve sık dokunmuşsa herhangi bir sakınca yoktur.*”<sup>467</sup> Kalın ve sık olarak hazırlanan elbise avret yerlerini belli etmez. Fakat kalın değilse o zaman avret yerleri belli olur ki, böyle olan elbiseyle beraber namaz kılmak Nehaî'ye göre sakıncalıdır. Nehaî insanlara izarsız imamlık yapardı.<sup>468</sup> Fakat Nehaî'nin giydiği elbise yukarıdaki rivayetten anlaşılacağı üzere, sık ve kalın dokunmuş bir kumaştan yapılmış elbiseydi. Eğer elbisesi ince olsa o zaman üzerine izarı alır, onunla beraber imamlık yapardı. Ebu'l-Heysen Nehaî'ye, “*geceleyin kamisle*

---

<sup>464</sup> Şâban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s. 255.

<sup>465</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 259.

<sup>466</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 259.

<sup>467</sup> Abdürrezzak, *Musanef*, c. I, s. 360; İbn Ebû Şeybe, *Musanef*, c. IV, s. 335.

<sup>468</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musanef*, c. IV, s. 421.

(fistan) namaz kılabilir miyim?” diye sorduğunda, Nehaî de, O’na “izarı<sup>469</sup> yakalarına al” diye karşılık vermiştir.<sup>470</sup> Bunun içindir ki, insanın uyku halinde giydiği elbise kalın değil, ince türden olan elbisedir. Böyle elbiseyle namaz kılmak ise avret yerlerinin belli olmasına sebep olacağından, Nehaî, Ebu’l-Heysem’e üzerine izarı alarak namaz kılması gerektiğini aksi takdirde avret yerlerinin belli olabileceğini bunun da sakıncalı olduğunu ifade etmiştir.

Nehaî’nin belirttiği bu rivayetlere baktığımızda, fikhen avret yerlerinin örtülmesi gerekli olan kısımların örtülmesi gerektiği, elbisenin ince kumaştan yapılmış elbise türünden olmaması gerektiği anlaşılmaktadır. Eğer ince bir kumaşla namaz kılınırsa bunun da avret yerlerini belli etme özelliği olduğundan dolayı mekruh olacağı yine görülmektedir. Bununla beraber bir adamın sadece omuzlarına kadar yeten bir elbisesi varsa veya izar olarak kullandığı bir örtüsü varsa, Nehaî bu durumla ilgili olarak şunu rivayet eder: “Eğer sende sadece bir elbise varsa genişse, üzerine alır giyersin, küçükse peştamal olarak sararsın.”<sup>471</sup> Bu durumda da avret yerlerinin örtünmesi söz konusu olmakta, fakat zaruret haline binaen vücudun avret yerleri dışındaki bazı yerlerin görünmesi söz konusu olabilmekte veya elbise ince ise namazın kerahaten caiz olması mümkün olabilmektedir.

#### 4. İstikbâl-i Kible

Kibleye yönelmek namazın şartlarından biridir. Fakat kibleye isabet etmek şart değildir. Kible tarafına yönelmek yeterlidir. Nehaî’nin rivayeti şöyledir: “Doğu ve batı arası kibledir.”<sup>472</sup> Bundan dolayı bir kimse kibleye tam olarak isabet etmeden kible tarafına yönelse, Nehaî’ye göre namazı geçerli olur.<sup>473</sup> Kible tarafına yönelmeden namaz kılsa namazı caiz olmaz.

Belli zaruretlar dışında namazda kibleye yönelmenin terki konusunda kimseye ruhsat verilmemiştir. Bir kimse gemide namaz kılacaksa bu durumda şayet gücü yetiyorsa gemiden çıkar. Çıkamıyorsa, o zaman ayakta kılar. Gemi

<sup>469</sup> İzâr: Bedenin yarısından aşağısına kadar örten elbise. ( bkz. Şaban Abdüatî, *Mu’cemü’l-vesît*, s. 16.)

<sup>470</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musanef*, c. IV, s. 420.

<sup>471</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 72.

<sup>472</sup> Abdürrezzak, *Musanef*, c. II, s. 345; İbn Ebû Şeybe, *Musanef*, c. V, s. 140.

<sup>473</sup> Abdürrezzak, *Musanef*, c. II, s. 344; İbn Ebû Şeybe, *Musanef*, c. V, s. 169.

kıbleden her saptığında, kibleye yönelmeye çalışır.<sup>474</sup> Çünkü bu durumda kibleye yönelmek ona zor gelmez. Fakat bir kimseye kibleye yönelme konusunda herhangi bir durum arız olsa, havanın bulutlu olması ve kible tarafını bilmemek gibi, sonrada güneş doğsa veya başka kimse ona kible tarafını gösterse, bu durumda namazını bozamaz ve devam eder. Nehaî bulutlu bir günde namaz kılıp da üzerine güneş doğan ve kible tarafına isabet etmede yanıldığını anlayıp da namazı henüz tamamlamamış bir adam için şunu rivayet etmiştir: “Kibleye yönelip, kaldığıyla yetinir. Kalan kısmı da tamamlar.”<sup>475</sup> Bununla beraber, binek üzerinde olup da nafil namaz kılan kimse için herhangi bir özrü olmadan, kibleye yönelmenin terki konusunda kendisine ruhsat verilmiştir. Nehaî'nin görüşü şöyledir: “*Ashab farz ve vitrin dışında, binekleri hangi tarafa doğru yönelmişse o tarafa doğru namaz kılardı.*”<sup>476</sup>

## 5. Vakit

Namazın kılınması için, namaz vakitlerinin girmesi gerekir. Nehaî'nin namaz vakitlerinin girmesi ile alakalı rivayetine ulaşamadık. Ancak O'nun beş vakit namazla ilgili rivayetleri, namazların vakitlerini de genel hatları ile ortaya koymaktadır. Ezan konusunda aktarmış olduğumuz rivayeti bu konu ile bağlantılı olduğu için yeniden aktarmıyoruz.<sup>477</sup> Ancak söz konusu rivayet Nehaî'nin namaz vakitlerinin uygulanmasına bakışını bizlere göstermektedir. Nehaî'nin namaz vakitlerini ifade eden farklı rivayetlere ulaşamadık. Ancak var olan rivayetler bize bu vakitlerin ne olduğunu göstermektedir.

Nehaî, sabah namazında havanın aydınlanmasına kadar beklerdi.<sup>478</sup> Ve şöyle derdi: “*Hz. Muhammed (s.a.v.)'in ashabi, fecirde erteleme, akşamda da acele etme üzerine birleştiği kadar, namazda hiçbir konuda birleşmezdi.*”<sup>479</sup>

<sup>474</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 432; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 27.

<sup>475</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 170; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 212.

<sup>476</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 574.

<sup>477</sup> اخبرني عمرو بن هشام قال حدثنا مخلد بن يزيد عن سفیان الثوري عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال جاء رجل الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن وقت الصلاة فقال اقم معنا ه فامر بلالا فاقام عند الفجر فصلي الفجر ثم امر حين زالت الشمس فصلي الظهر ثم امر حين راي الشمس بيضاء فاقام العصر ثم امر حين وقت حاجب الشمس فاقام المغرب ثم امر حين غاب الشفق فاقام العشاء ثم امره من الغد فنور بالفجر ثم ابرد بالظهر وانعم ان يبرد ثم صلي العصر والشمس بيضاء واخر عن ذلك ثم صلي المغرب قبل ان يغيب الشفق فاقام العشاء حين ذهب ثلث الليل فصلاها ثم قال ابن السائل عن مواقيت الصلاة فقال الرجل انا فقال مواقيت الصلاة كما بين هذين

XXXII, s. 508.

<sup>478</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 129.

İbrahim en-Nehaî öğle namazında acele edilmesinden hoşlanırdı. Ve şöyle derdi: “Sizden öncekiler, öğle namazında acele etmede, ikinci namazında ertelemeye, sizden daha düşünceliydiler.”<sup>480</sup> Öğle namazında acele edilmesini başka bir görüşünde şöyle ifade etmiştir: “Öğlede sıcaklığın şiddetinden dolayı acele edin.”<sup>481</sup> Bununla beraber havanın bulutlu olduğu zamanlarda acele edilmeyip beklenilmesi gerektiğini şu rivayetiyle ifade ederdi: “Bulutlu günde öğleyi erteleyin.”<sup>482</sup> Bulutlu günde böyle düşünmesinin sebebi vaktin tam manasıyla girdiğinden emin olmak içindir.

İkinci namazı ile ilgili Nehaî’den gelen rivayetlere baktığımızda kendisinin ikinci namazını genellikle gölge boyu yirmi bir adım oluncaya kadar bekledikten sonra kıldığını görmekteyiz.<sup>483</sup> Fakat O güneşin renginin değişmesine kadar beklenecek namazın geciktirilmesini mekruh görürdü: “Güneşin kırmızılaştığı esnada bir kimsenin kılınmış olduğu namaz benim hoşuma gitmez.”<sup>484</sup> Bulutlu olduğu günde ise kerahet vaktinin girmesinden uzak durmak için, ikinci namazında acele edilmesi gerektiğini şu rivayetinde belirtir: “Bulutlu günde öğle namazını erteleyin. İkinci namazını kılma konusunda acele edin.”<sup>485</sup>

Akşam namazının vaktine gelince, bu konuda Nehaî’den gelen farklı rivayetler vardır. Bu rivayetleri incelediğimizde akşam namazının vakti hakkında bilgi sahibi olabilmekteyiz. Nehaî bir rivayetinde akşam namazıyla ilgili olarak şöyle buyurur: “İbni Mesud, güneşe battığı esnada bakıp şöyle dedi; işte güneşin batma vakti budur.”<sup>486</sup> Akşam namazıyla ilgili olarak Nehaî rivayetlerinde, acele edilmesi gerektiği belirtmektedir. Rivayetleri şöyledir: “Hz. Muhammed (s.a.v.)’in ashâbı, fecirde aydınlanma üzerine, akşamda da acele etme üzerine birleştiği gibi, namazdan hiçbir konuda birleşmezdi.”<sup>487</sup> Bununla beraber havanın bulutlu olup da kapalı olması durumunda namazın ertelenmesi gerektiğini ifade etmektedir:

---

<sup>479</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 20; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 130.

<sup>480</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 540; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 131.

<sup>481</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 137.

<sup>482</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 20.

<sup>483</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 147.

<sup>484</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 206.

<sup>485</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 20; İbn Ebû Şeybe, *Musannef* c. IV, s. 356.

<sup>486</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 138.

<sup>487</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 20.

“Hava bulutlu olduğunda, öğleyi erteleyip, ikindide acele edin. Akşamı da erteleyin.”<sup>488</sup>

Nehaî yatsı namazının son vaktini, ertelenmesi cemaatin azalmasına sebep olacağı için gecenin dörtte biri olarak ifade etmiştir.<sup>489</sup>

Nehaî’ye göre vitir namazının vakti yatsı namazından sonra başlar, sabah namazına kadar devam eder Nehaî vitir namazının yatsıdan sonra kılınırsa, bunun güzel olduğunu, fakat gecenin sonunda kılınsa, bunun daha güzel olacağını ifade eder. Görüşünü şöyle beyan eder: “Gecenin evvelinde kılınan vitir namazın güzeldir. En faziletlisi ise gecenin sonunda kılınanıdır.”<sup>490</sup> Gecenin evvelinde kılınan vitir namazından sonra, kalkıp teheccüd namazı kılınacak olsa, tekrar vitir namazının kılınmasına gerek yoktur. Zübeyr b. Adi, İbrahim en-Nehaî’den, geceleyin vitir namazını kıldıktan sonra belli bir süre uyuyup da gece namazı kılan kimse için, bunun güzel bir davranış olduğunu belirttikten sonra, namazlarının en sonunda vitir namazının kılınmasının müstehap olduğunu rivayet eder.<sup>491</sup>

## 6. Niyet

Namazın bir diğer şartı olan niyet konusunda, niyetin hangi namaz kılınacaksa, o namazla ilgili olarak tayin edilmesi gerektiğini, kılınan namaza başka bir namazın karıştırılmaması gerektiğini Nehaî şu rivayetiyle ifade eder: “Eğer sen bir namaz kılıyorsan, başka bir namazı kıldığın namaza katma.”<sup>492</sup> Yine namaz esnasında niyetin değiştirilemeyeceğini, farz namazındayken nafil namazına, nafil namazdayken farz namazına dönüşün olamayacağını şu rivayetiyle aktarır: “Farz namazındayken, namazı nafilaya dönüştürme! Nafil namazdayken, onu farz namaza dönüştürme!”<sup>493</sup> Niyetle ilgili Nehaî’nin rivayetlerini aktardıktan sonra, namazın bir diğer unsuru olan tahrime tekbiri de denilen iftitah tekbirinden bahsetmeye çalışalım.

---

<sup>488</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 20.

<sup>489</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef* c. III, s. 154.

<sup>490</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef* c. IV, s. 478.

<sup>491</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 31.

<sup>492</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 439.

<sup>493</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 439.

## 7. İftitah Tekbiri (Tahrime)

Namaza başlarken söylenen “الله أكبر” lafzına iftitah tekberi denir. Bu tekbir söylenmezse namaz geçerli olmaz. İbrahim en-Nehaî bu durumu şöyle aktarır: “*Kim namaza başlarken, tekbir almazsa, o kimse namazda değildir.*”<sup>494</sup> Unutularak veya kasıtlı olarak iftitah tekbirinin terk edilmesi bu durumu değiştirmez. “*Başlangıç tekberi unutulursa namaza yeniden başlanır.*”<sup>495</sup> Bununla beraber Nehaî, terk edilen iftitah tekbirinin geriye dönmeden rükû ve secde esnasında iade edilebileceğini şöyle aktarır: “*Eğer bir kimse iftitah tekbirini terk ederse, dönmeden rükû ve secde esnasında yerine getirir.*”<sup>496</sup> Nehaî iftitah tekbirinin uzatılmadan, cezimli bir şekilde söylenmesi gerektiğini belirtir.<sup>497</sup>

## 8. Kıyam

Kıyâm namazın rükünlerinden birisidir. Namaza tahrime tekberi ile başlanıp, kıyamla devam edilir. Kıyam özürsüz yere terk edilse namaz caiz olmaz. Nehaî'nin kıyamla ilgili sarîh bir görüşüne rastlamadık. Ancak namazla ilgili görüşleri incelendiğinde kıyamla ilgili görüşleri ortaya çıkmaktadır. Bu görüşlerden bir tanesi şöyledir: “*Gemide namaz kılariken ayakta kıl. Buna güç yetiremiyorsan, oturarak kıl.*”<sup>498</sup> İbrahim en-Nehaî'nin bu görüşü, namaz kılanın kıyâmı özürsüz yere terk etmesinin caiz olmadığını açıkça ortaya koymaktadır. Yine gemide namazın nasıl kılınması gerektiği ile ilgili soruya Nehaî şöyle cevap vermiştir: “*Gemiden çıkıp kılmaya gücün yetiyorsa çıkarsın. Aksi takdirde gücün yetiyorsa ayakta kılarısın. Buna güç yetiremiyorsan oturarak kılarısın. Gemi kableden ayrıldığında sen de yönünü kibleye çevirirsin.*”<sup>499</sup> Ancak nafîle namazlarda binek üzerindeyken kible ve kıyam şartı yoktur. Nehaî, sahabenin binek üzerinde yolculuk yaparken hayvan yönüne göre nafîle namaz kıldıklarını ifade eder.<sup>500</sup>

---

<sup>494</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 142; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 21.

<sup>495</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 420.

<sup>496</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 72.

<sup>497</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 74; Tirmizî, “*Salât*” 223.

<sup>498</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 27.

<sup>499</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 432.

<sup>500</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. III, s. 58.

## 9. Kıraat

Kıraatin iki rekâta yapılması namazın rükünlerindedir. Eğer kıraat yapılmazsa namaz caiz olmaz. Nehaî bu durumu şöyle ifade eder:

Kim öğle ve ikindide (namazın rükünlerinden olan) kıraati yapmazsa, o kimse namazı iade eder. İki rekâta okuyup diğer ikisinde okumazsa, namazı iade etmez. Fakat öğleden bir rekâta okuyup da diğer üç rekâta okumazsa, namazı iade eder.<sup>501</sup>

Nehaî, öğle ve ikindi namazlarından bahsetmesinin sebebi, bu namazlardaki kıraatin cehri olarak yapılmamasıdır. Kıraatin cehri olarak yapıldığı namazlarda, imamın kıraati yapıp yapmadığı zaten anlaşılmaktadır. Nehaî bu durumu farklı bir rivayette şöyle dile getirir: “Eğer bir kimsenin arkasında namaz kıldığım halde okuduğunu anlamazsam, namazı iade ederim.”<sup>502</sup> Ayrıca Nehaî’ye göre kıraat, Fatiha veya Kur’an’dan herhangi bir yer okunarak yapılabilir. Namazda, kıraat yaptığı halde fatihayı okumayan ya da fatihayı okuyup da fatiha ile beraber Kur’an’dan kıraat yapmayı unutan bir adam için, “namazının geçerli olduğunu” ifade etmiştir.<sup>503</sup>

## 10. Rükû

Rükû da kıraat gibi namazın rükünlerindedir. Rükû olmazsa namaz caiz olmaz. İbrahim en-Nehaî, rükûnun nasıl yapılacağını bizlere şu rivayetleriyle gösterir. “Namaz kılan kimse, rükûda ellerini dizkapakları, kollarını da ayaklarının baldırları üzerine koyar.”<sup>504</sup> Muğire Nehaî’ye “İbn Mesud’un rükû yaparken ellerini diz kapaklarının arasına koyup yaydığını” söylediğinde Nehaî, “İbn Mesud, ellerini dizkapaklarına koyardı” diye cevap vermiştir.<sup>505</sup> Ancak farklı bir rivayette Nehaî, İbn Mesud’un rükûda kollarını yaydığını kabul etmektedir. Fakat Hz. Ömer’in ellerini dizkapaklarına koyduğunu ifade etmektedir.<sup>506</sup> Nehaî, rükû yapan kimsenin başını kaldırmasını ve eğmesini hoş karşılamazdı.<sup>507</sup> Bu rivayetler rükûnun nasıl yapılacağını bizlere açıkça

---

<sup>501</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 126.

<sup>502</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 80.

<sup>503</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 334.

<sup>504</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s.439; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c.I,s.50.

<sup>505</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.II, s.157.

<sup>506</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.II, s.439.

<sup>507</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s.455; Abdürrezzak, *Musannef*, c.II, s.154; İbn Hazm, *Muhallâ*, c.III, s.124.

göstermektedir. Rükû halinde olan insan sırtını tamamen düzleyerek kafasını eğmeden veya kaldırmadan bu şartı yerine getirmelidir.

## 11. Secde

Secde de namazın rükünlerinden olup rükûdan kalkıldıktan sonra yapılır. Secdeye önce dizkapaklar sonra eller, sonra alın ve burun konur. Nehaî dizlerinden önce ellerini secdeye koyan adam hakkında şunu söyler: “*Bunu ancak mecnun olan kimse yapar*”<sup>508</sup> Nehaî, secdeden kalkarken ellerin üzerine yüklenerek kalkılmasını kerih görür.<sup>509</sup> Secdeyi avuçlarını yayarak, dizkapakları ve ayaklarının uçları üzerine yapardı.<sup>510</sup> Böylece secde, alın ve burunla beraber yedi uzuv üzerine yapılır. Secdenin en faziletli olanın alınla yer arasında herhangi bir engel olmadan yapılmasıdır. Böylelikle Allah (c.c.)’a karşı zillet en uygun şekliyle zuhur eder. Nehaî’ye göre yerle alın arasına herhangi bir engel girdiği takdirde bu secde caiz olur. Bundan dolayı Nehaî sarık üzerine secde yapılmasında bir sakınca görmez.<sup>511</sup> Ancak alın üzerine yapılan secdeden daha çok hoşlandığı için sarıklı kimsenin secde yaparken sarığı alnından uzaklaştırması gerektiğini ifade eder.<sup>512</sup> Kendisine “*sarığın yuvarlağı üzerine secde yapılabilir mi?*” diye soru sorulduğunda “*anlının üzerine secde yapmam, bana daha güzel geliyor*”<sup>513</sup> diye cevap vermesi bu durumu en güzel şekilde bizlere göstermektedir.

İbrahim en-Nehaî, sıcak ve soğuk gibi durumlarda elbisenin üzerine secde yapılabileceğini şu görüşüyle belirtir: “*Sizden biriniz yeri sıcak veya soğuk bulursa, elbisesini anlıyla yer arasına koyup, üzerine secde edebilir.*”<sup>514</sup> Hz. Ömer’in de namazı kıldıktan sonra yerin sıcak olmasından dolayı bu şekilde söylediğini ayrıca ifade etmiştir.<sup>515</sup> Secde eden kimse parmaklarını ayırarak yayar. Nehaî bu durumu şu rivayetiyle ifade eder: “*Secde ettiğin zaman avuçlarını yumma. Parmaklarını yay.*”<sup>516</sup> Secde yapılırken kollar yayılmaz. Nehaî, secde

---

<sup>508</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s.490.

<sup>509</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.II, s.177.

<sup>510</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s.482.

<sup>511</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.144.

<sup>512</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 500.

<sup>513</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 401.

<sup>514</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 504.

<sup>515</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 504.

<sup>516</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 480.

yapılırken kolların yayılmasını görmektedir.<sup>517</sup> İbrahim en-Nehaî, Rasulullah (s.a.v.) secde ettiğinde koltukaltının beyazlığının görüldüğünden, bahsedildiğini rivayet eder.<sup>518</sup> Bu hareket bize secde yapıldığında kolların tamamen yayılması veya vücuda tamamen birleştirilmesinin uygun olmadığını, vücuttan koltukaltı görününceye kadar uzaklaştırılmasının uygun olacağı göstermektedir. Ayrıca secdede ayakların arası açılır. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*Bir kimse secde ettiğinde uyluklarının arasını açar.*”<sup>519</sup> Nehaî'ye göre secde yapan bir kimse ellerini kolayına gelen bir yere koyar.<sup>520</sup> Ayrıca cemaatin kalabalık olmasından dolayı secde yapmaya yer kalmamışsa önündeki adamın sırtına secde yapılabilir.<sup>521</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre kadın secde yaparken erkeğin yaptıklarının aksine, ayaklarını birleştirip, karnını uyluklarına dayar.<sup>522</sup> Nehaî kadının nasıl secde yapacağını şu rivayetiyle aktarır: “*Kadın secde ederken, kollarını ve karnını uyluklarına dayar. Acziyetini belli etmemek için erkeğin davrandığı gibi davranmaz.*”<sup>523</sup> Secde ile ilgili İbrahim en-Nehaî'nin görüşlerini aktardıktan sonra, namaz için son şart olan son oturuşa geçebiliriz.

## 12. Son Oturuş

Namazda son oturuşta teşehhüt miktarı kadar durmak farzdır. Bu miktarın terk edilmesiyle namaz geçersiz olur. Bundan dolayı bir kimse teşehhüt miktarı kadar oturduktan sonra, abdesti bozulursa namazı geçerli olur. “*Bir kimse teşehhüt miktarı oturduktan sonra, abdesti bozulursa, namazı tamamlanmış olur.*”<sup>524</sup> Ancak Şeybânî, bu görüşün aksini rivayet etmiştir. Bu rivayette Nehaî, imamın arkasında teşehhüd miktarı oturup da imam selam vermeden önce namazdan çıkan kimsenin namazının caiz olmayacağını ifade eder.<sup>525</sup> Başka bir rivayetinde ise

---

<sup>517</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 51.

<sup>518</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 170.

<sup>519</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 472.

<sup>520</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 480.

<sup>521</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 492.

<sup>522</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 505; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 138.

<sup>523</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 138.

<sup>524</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 38.

<sup>525</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 227.

secdeden başın kaldırılmasıyla namazın tamamlandığını ifade eder.<sup>526</sup> Bu rivayete göre son oturuş namazın rükünlerinden olmaktan çıkar. Araştırmamızın konusu olmadığından bu konuda sadece rivayetlerle yetiniyoruz. Ancak bu konudaki Hanefî mezhebindeki uygulama teşehhüd miktarı oturulduktan sonra namazdan çıkılırsa namazın geçerli olacağıdır.<sup>527</sup>

### C. Namazın Kılınış Şekli

Namazla ilgili, hakiki (maddi) ve hükmi (manevi) temizlik yapıldıktan sonra hangi namaz kılınacaksa, o namaz için niyet edilip iftitah tekbiriyle namaza başlanır. İftitah (tahrime) tekbiri esnasında eller kulak hizasına kadar kaldırılır. “Bir kimse namaza başlama tekbiri aldığı anda, ellerini kulaklarını geçmeyecek şekilde kaldırır.”<sup>528</sup> İftitah tekbiri için kulak hizasına kadar kaldırılan eller bir daha kaldırılmaz. “Namaza başlamak için tekbir aldığı anda, ellerini yükseltir. Sonraki tekbirlerde bir daha ellerini kaldırmazsın.”<sup>529</sup> Nehaî farklı rivayette ellerin tahrime tekbirinden sonra bir daha kaldırılmaması gerektiğini şöyle ifade eder: “Namaz içinde eller kulak hizasına kaldırılmaz.”<sup>530</sup> Ellerin ancak şu yedi yerde kaldırılabilirliğini söyler: “Eller şu yedi yerde kaldırılır; Namaza başlarken, vitir namazında kunut tekbiri alırken, bayramlarda, Hacere’l-Evsed’i selamlarken, Safa ve Merve’de, Arafat’ta cem yaparken ve şeytan taşlarken.”<sup>531</sup> Nehaî’ye göre namazın başlangıcından sonra eller bir daha havaya kaldırılmaz.<sup>532</sup> İftitah tekbiri alınarak eller kaldırıldıktan sonra sol el altta, sağ el üstte olmak üzere, göğsün alt kısmında eller bağlanır. Nehaî, göğsünün alt kısmında sağ elini sol elinin üzerine koyardı.<sup>533</sup> Nehaî’den aktarılan başka bir rivayette Rasulullah (a.s.)’ın ellerini yana saldığına dair ifade de vardır.<sup>534</sup> Bu rivayetler bizlere

<sup>526</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 483.

<sup>527</sup> محمد قال اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال في الرجل يجلس خلف الامام قدر التشهد ثم ينصرف قبل ان يسلم الامام قال لا يجزئه وقال عطاء بن ابي رباح اذا جلس قدر التشهد اجزاء قال ابو حنيفة قولي قول عطاء قال محمد ويقول عطاء ناخذ ايضا (bkz. Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 227.)

<sup>528</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 21; Şeybânî, *Hücce*, c. I, s. 97; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 69; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 114; Tahavî, *Şerhu meani’l-âsâr*, c. I, s. 260; Muvattâ, “*Salât*” 110.

<sup>529</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 416.

<sup>530</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 407.

<sup>531</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 21; Şeybânî, *Hücce*, c. I, s. 100.

<sup>532</sup> Irakî, *Tarhu’t-tesrîb*, c. II, s. 222; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 417; Muvattâ, “*Salât*” 106.

<sup>533</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 182; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 322.

<sup>534</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 325.

Nehaî'ye göre, ellerin kıyamdayken nasıl bağlanması gerektiğini göstermektedir. Nehaî, eller bağlanıp kıyama geçildikten sonra, özürsüz olarak bir şeye dayanılmasını veya ayaklardan birinin kaldırılmasını kerahetle karşılar.<sup>535</sup>

İftitah tekbiri alınıp da eller bağlandıktan sonra sübhaneke duası okunur. Sübhaneke duasıyla ilgili gelen rivayette geçtiğine göre, Basra'dan bir grup insan Hz. Ömer (r.a.)'in yanına gelip ona namazın başında ne yapmaları gerektiğine dair soru yöneltmişlerdi. Hz. Ömer, bir müddet sonra onlara imamlık yapmış ve namazın başında seslice sübhaneke duasını okumuştur.<sup>536</sup> Nehaî'den gelen bu rivayet sübhaneke duasının cehri olarak okunduğunu göstermektedir. Fakat Hz. Ömer (r.a.) insanlara namazın nasıl kılındığını göstermek için, böyle davranmış olabilir. Nehaî'nin rivayetlerinde sübhaneke duasının sessizce okunmasını istediğini bizlere açıkça göstermektedir. Çünkü Nehaî tekbir aldıktan sonra sessizce biraz beklerdi.<sup>537</sup> Sübhaneke duası sessizce okunduktan sonra yine içten istiaze ve besmele okunur. Nehaî imamın bu durumla ilgili davranışını şöyle ifade eder: “*İmam tekbir aldıktan sonra sübhaneke duasını okur. Daha sonra istiazeyi ve besmeleyi yine içinden okur.*”<sup>538</sup> Nehaî, besmeleyi açıktan okuyan bir adam için “*açıktan okumasın. Sahabeden kimse besmeleyi açıktan okumadı*” diye söylemiştir.<sup>539</sup> O'na göre besmeleyi cehri okumak bid'attir.<sup>540</sup> Nehaî'ye göre beş şey vardır ki, (Şeybânî'de dört olarak geçer) imam bunları gizler: “*Sübhaneke, istiaze, besmele, fatihadan sonra söylenen âmin kelimesi ve rükûdan kalkarken söylenen Rabbena lekel hamd.*”<sup>541</sup> Açıktan veya gizli olarak kılınan namazlarda durum aynıdır.<sup>542</sup> Namaz kılan kimse, içinden okumuş olduğu besmeleyi ilk rekâтта okur. Sonraki rekâtlarda besmeleyi bir daha tekrarlamaz. Nehaî, görüşünü şöyle beyan eder: “*Bir kimse namazda besmeleyi bir kere okuduğunda, bu ona yeter.*”<sup>543</sup> Sonra namazın farzı olan kıraat başlar. Kıraatin Kur'an'dan yapılması

---

<sup>535</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 585.

<sup>536</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 141; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 98. (Bu rivayette geçen dua şöyledir: (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك)

<sup>537</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 518.

<sup>538</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.II, s.207.

<sup>539</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.151.

<sup>540</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.374.

<sup>541</sup> İbn Hazm, *Muhalla*, c.III, s.249; Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.151.

<sup>542</sup> Nevevî, *Mecmû*, c.III, s.355.

<sup>543</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.377.

farzdır. Buradaki farziyet fatiha ile de yerine getirilebilir. Nehaî'nin bu konu ile alakalı rivayeti şöyledir: “*Bir kimse fatiha okumayı unutsa veya fatiha okuyup da fatiha ile beraber bir şey okumayı unutsa namazı caiz olur.*”<sup>544</sup> Fatihayı ve zammi sureyi ilk iki rekâta okur. Üçüncü ve dördüncü rekâta fatiha veya başka bir yer okumaz. Nehaî'nin bu konu ile alakalı görüşü şöyledir: “*İlk iki rekâta fatiha ve sure okursun. Üçüncü ve dördüncü rekâta tesbih edersin.*”<sup>545</sup> Nehaî, hocası ve dayısı olan Alkame b. Kays'ın son iki rekâta bir harf bile okumadığını söylerdi.<sup>546</sup> Ayrıca Mansur İbrahim en-Nehaî'ye namazda son iki rekâta ne yaparsın diye sorduğunda, “*Tesbih edip Allah (c.c.)'ı hamd eder, tekbir getiririm*” cevabını vermiştir.<sup>547</sup> Bununla beraber Nehaî'den gelen başka bir rivayette son rekâtlarda dileyen kimsenin fatihayı da okuyabileceği geçmektedir. Nehaî'nin rivayeti şudur: “*Bir kimse öğle, ikindi, akşam ve son namaz olan yatsının ilk iki rekâtında okur. Diğer iki rekâta ise dileyen okur, dileyen okumaz.*”<sup>548</sup> Eğer okuyacaksa fatihanın üzerine ilave yapmaz.<sup>549</sup> Fatiha okunduktan sonra sessizce “*âmin*” denir. Nehaî kendisi bunu gizlice derdi.<sup>550</sup> Fatihayı okuyup, içinden âmin dedikten sonra kısa bir sure beklerdi.<sup>551</sup>

Nehaî'ye göre dört rekâtlı bir namazın bir rekâtında kıraat veya fatiha okunup diğer üç rekâtında okunmazsa namaz iade edilir.<sup>552</sup> İbrahim en-Nehaî, fatihayı okuyup biraz bekledikten sonra, kıraate geçmeden önce, istiazeyi okurdu.<sup>553</sup> Ve bunu da ilk rekâta mahsus kılardı. Bu durumu da şöyle aktarırdı: “*İstiaze ilk rekâta mahsustur.*”<sup>554</sup> İstiazeden sonra Kur'an'dan dilediği yeri okumaya başlardı. İlk rekâta okunacak kıraatin ikinci rekâttaki kıraatten fazla olması gerektiğini şu rivayetiyle ifade eder: “*Namazın ilk rekâtındaki kıraat diğer*

---

<sup>544</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.334.

<sup>545</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.II, s.101.

<sup>546</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.II, s.101.

<sup>547</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.266.

<sup>548</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c.I, s.24.

<sup>549</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.153.

<sup>550</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 96; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 374; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 151.

<sup>551</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 518.

<sup>552</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 126.

<sup>553</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 87.

<sup>554</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 85.

*rekâtlardaki kıraatlerden daha uzundur.*<sup>555</sup> Kıraat yapılırken ayetlerin sayılması konusunda Nehaî'den gelen iki rivayet vardır. İlkinde namazda ayetlerin sayılmasında bir sakınca görmezken,<sup>556</sup> diğesinde namazda ayetlerin sayılmasını kerih olarak görür.<sup>557</sup> Nehaî, bir kimsenin kıraatte acele edip rükûya varmasında bir sakınca görmezdi. Rükûdayken sureden geriye kalan bir veya iki ayetin okunabileceğini ifade eder.<sup>558</sup> Nehaî'ye göre bir kimsenin ezberinde sadece bir sure varsa bu sureyi diğrekâtlarda tekrarlayabilir. Görüşünü şöyle beyan eder: *"Eğer bir kimsede okuyabileceği bir tek sure ezberinde varsa, namazda onu okuyup tekrar edebilir."*<sup>559</sup> Bununla beraber Nehaî, surenin bir kısmının ilk rekâtta, diğerkısmının ikinci rekâtta okumasında herhangi bir sakınca görmez. Bu durumu şöyle aktarır: *"Ashabımız farzda surenin bir kısmını okuyup, rükû ederdî. Sonra ayağa kalkıp surenin kalan kısmını okurdu."*<sup>560</sup> Nehaî ayrıca rekâtlarda mufassal sure de denen uzun surelerden de okunmasında bir sakınca görmezdi.<sup>561</sup> Nehaî, Kur'an'ın açılarak okunmasını, Ehl-i Kitab'a benzeme tehlikesinden dolayı, kerih olarak görmüştür.<sup>562</sup> Nehaî'ye göre ilk iki rekâtta unutulmuş kıraat, son iki rekâtta yapılabilir.<sup>563</sup> Fakat bu durumda yanılma secdesi yapılması gerekir.<sup>564</sup>

İbrahim en-Nehaî, sabah namazının rekâtlarını Yasin ve benzeri sureleri seri bir şekilde okuyarak kılardı.<sup>565</sup> Ayrıca Cuma günleri sabah namazında secde ayetlerini okumaktan hoşlanırdı.<sup>566</sup> Sabah namazında Meryem suresini okuduğuna dair rivayet de vardır.<sup>567</sup> Kendisinin şöyle dediği söylenir: *"Farz namazlarda sabah namazı dışında içerisinde secde ayeti olan yerleri okumayın."*<sup>568</sup> Öğle

---

<sup>555</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 361.

<sup>556</sup> Ebû Yûsuf Yâkub b. İbrâhîm el-Ensâri, *İhtilâfû ebî Hanîfete ve ibn ebî Leylâ*, thk. Ebu'l-vefâ el-Efgâni, (ys), 2015, s. 120.

<sup>557</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 35; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 558.

<sup>558</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 340.

<sup>559</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 446.

<sup>560</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 572.

<sup>561</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 255.

<sup>562</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 88; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 419.

<sup>563</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 370; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>564</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>565</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 222.

<sup>566</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 425.

<sup>567</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 135.

<sup>568</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 425.

namazının kıraatinde muhakkak Saffat suresini okuduğunu ifade eder.<sup>569</sup> İkindide ise öğle namazında okuduğunun dört ayet azını okurdu.<sup>570</sup> Akşam namazında ikindiye denk, yatsı namazında ise öğleye denk ayetleri okurdu. Rivayeti şudur: “*Ashab, yatsı namazında öğleye denk, akşam namazında ise ikindiye denk ayetleri okurdu.*”<sup>571</sup> Akşam namazında Kureyş suresini okuduğuna dair rivayet de vardır.<sup>572</sup>

Nehaî'den gündüzleyin kılınan nafilâ namazlarda kıraatin açıktan yapılabileceğine dair rivayeti şöyledir: “*Eğer kimseye zarar vermeyecekse, gündüz kılınan nafilâ namazını açıktan yapılmasında bir sakınca yoktur.*”<sup>573</sup> Gündüz kılınan namazlardaki kıraat sessiz, gece kılınan namazlarda ise kıraat açıktan yapılır. Buna riayet edilmezse, ne yapılacağı konusundaki rivayeti şöyledir: “*Eğer namaz kılan sessiz okunması gerektiği yerde kıraati açıktan yaparsa, açıktan okunması gerektiği yerde sessizce kıraati yaparsa, namaz kılanın üzerine yanılma secdesi gerekir.*”<sup>574</sup>

Kıraatten sonra intikal tekbiri alınarak rükûya geçilir. İntikal tekbiri, kıyam esnasında harekete başlarken getirilir. Nehaî görüşünü şöyle ifade eder: “*Rükû yaparken aşağıya doğru hareket ettiğinde tekbir al.*”<sup>575</sup> İntikal tekbiri esnasında eller yukarı kaldırılmaz. Bu konu ilgili Nehaî'nin görüşü şöyledir: “*Namaz için tekbir alınırken eller yukarı kaldırılır. Kalan tekbirlerde eller bir daha yukarı kaldırılmaz.*”<sup>576</sup> Hatta sahabeden ellerin intikal tekbirinden sonra yeniden kaldırılabilmesine dair çokça rivayet olduğu halde Nehaî'nin bu durumun aksini söylemesi kendisine karşı itirazların yapılmasına neden olmuştur. Nehaî'ye sahabenin “*Nebi (s.a.v.)'yi ellerini kaldırırken gördüğüne dair*” sorular yöneltildiğinde, O, “*bu kimseler belki de Nebi (s.a.v.)'yi sadece o gün görmüş olabilirler. Oysaki İbn Mesud ve ashabından bu konuyla ilgili bir şey işitmediğini*” söyledikten sonra şunu eklemiştir: “*Muhakkak ki, İbn Mesud ve*

---

<sup>569</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 227.

<sup>570</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 228.

<sup>571</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 229.

<sup>572</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 233.

<sup>573</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 248.

<sup>574</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 245.

<sup>575</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 463.

<sup>576</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 416; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 21; Şeybânî, *Hüccce*, c. I, s. 96.

*ashabı namazın başında tekbir alırken ellerini kaldırdıktan sonra bir daha ellerini kaldırmazdı.*”<sup>577</sup> Rükûya gidildikten sonra hareket şeklinin nasıl olması gerektiğine dair Nehaî'nin görüşlerini aktardığımızdan burada bir daha bu rivayetleri aktarmıyoruz. Rükûda yapılan tesbihatla ilgili Nehaî'nin görüşlerine ulaşamadık. Rükû yapıldıktan sonra kıyama kalkılırken, sırt tam olarak diklenmeden önce “سمع الله لمن حمده”<sup>578</sup> diye söylenmeye başlanır.

Daha sonra secdeye geçilir. Secde ile ilgili Nehaî'nin rivayetlerini aktarmıştık. Her rekâta iki secde yapılır. Ve bu iki secde arasında bir şey söylenmeden oturulur. Mansur, İbrahim en-Nehaî'ye “iki secde arasında bir şeyler söyler misin?” diye sorduğunda. Nehaî de: “İki secde arasında dua ile ilgili olarak söylenecek belirli bir şey yoktur” demiştir.<sup>579</sup> Sonra tekrar secdeye varılıp, burada tesbihat yapıldıktan sonra ikinci rekâta kalkılır. İkinci veya dördüncü rekâta kalkılırken hiç oturmadan, beklemeksizin kalkılır. İstirahat celsesi olarak da isimlendirilen bu celseyi, yani birinci ve üçüncü rekâttaki ikinci secdeden sonraki oturuşu, Nehaî kerih olarak görür.<sup>580</sup> Yine secdeden ayağa kalkılırken ellerin dayanak olarak kullanılmasını da zaruret halleri dışında (yaşlılık, hastalık vb.) mekruh görür.<sup>581</sup>

Ayağa kalkılıp ikinci rekât aynı şekilde kılındıktan sonra, teşehhüd için oturulur. Oturuşun nasıl olacağını Nehaî'den aktarılan rivayetlerde görebilmekteyiz. Nehaî'ye göre teşehhüde oturan bir kimse, sol ayağını yere yayıp kalçalarının arasına koyar. Sonrasında da sağ ayağına yaslanarak oturur. Özürsüz yere sağ ayağın üzerine oturulmasını Nehaî kerih olarak görür.<sup>582</sup> Oturuşla ilgili mekruh gördüğü bir diğer husus ise teverruk ve ik'â<sup>583</sup> şeklinde oturmaktır.<sup>584</sup> Kerih görülen bu şekillerin dışında oturulduktan sonra eller dizkapaklarının

---

<sup>577</sup> Muvattâ, “Salât” 107.

<sup>578</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 445.

<sup>579</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 168.

<sup>580</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 67.

<sup>581</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 332.

<sup>582</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 67.

<sup>583</sup> Teverruk: Namazda sağ kalça üzerine binecek şekilde sağ ayağı parmakları kibleye dönük olarak dikerek ve sol kalçayı yere, sol ayağı da sağ taraftan çıkacak şekilde alta yayarak oturmak. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 576.) İk'â: Namazda yasak olan dizleri dikerek kalçaları topukların üzerine koyarak oturmaktır. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 240.)

<sup>584</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 191; Nevevî, *Mecmû*, c. III, s. 439.

üzerine konur. Konu ile ilgili Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*Elleri dizkapakları üzerine koymak bana daha sevimli geliyor.*”<sup>585</sup> Fakat zaruret halinde bahsedilen bu oturuş halinden farklı bir oturuş şekli yapılabilir. Nehaî, yer darlığından veya herhangi bir mazeretten dolayı sol tarafına oturamayan bir adam hakkında, “*sağ tarafına doğru oturur*” ifadesini kullanmıştır.<sup>586</sup> Nehaî, kadınların oturuşu ile ilgili farklı görüşler rivayet etmiştir. Bir rivayetde kadının erkek gibi oturacağını<sup>587</sup> başka bir rivayetde ise ayaklarını bir tarafa toplayacağını ifade eder.<sup>588</sup> Üçüncü bir rivayetde ise dilediği gibi oturacağını beyan eder.<sup>589</sup>

İbrahim en-Nehaî oturuşta mutlaka tahiyyat duasının okunması gerektiğini şu rivayette belirtir. Hammad b. Ebî Süleyman, Nehaî'ye, “*teşehhüde bismillah diye bilirliyim?*” diye sorduğunda, Nehaî, “*tahiyyat duasını okuması gerektiğini*” söylemiştir.<sup>590</sup> Nehaî, ashabın Nebi (s.a.v.) zamanında teşehhüde “*السلام علي الله*” dediğini ifade ettikten sonra, Nebi (a.s.)'in onları bu konuda uyardığını söylemiş ve Nebi (s.a.v.) onlara şöyle demiştir: “*Selam Allah'ın üzerine olsun demeyin. Çünkü Allah selamdır. Ancak 'selam bizim ve Allah'ın salih kulları üzerine olsun' deyin.*”<sup>591</sup> Bununla beraber teşehhüd duasının nasıl okunacağını şu rivayetten öğreniyoruz. Hammad b. Ebî Süleyman Ebû Hanife'nin elinden tutarak O'na teşehhüdü öğretmiştir. İbrahim en-Nehaî, Hammad'ın elinden tutarak O'na teşehhüdü öğretmiştir. Alkame, Nehaî'nin elinden tutarak O'na teşehhüdü öğretmiştir. İbn Mesud Alkame'nin elinden tutarak O'na teşehhüdü öğretmiştir. Ve nihayetinde Nebi (s.a.v.) İbn Mesud'un elinden tutarak O'na teşehhüde ne okuyacağını öğretmiştir.<sup>592</sup> Nehaî'ye göre teşehhüd okunurken tek parmağı kaldırmak güzel bir davranıştır. Fakat çift parmağın kaldırılması mekruhtur.<sup>593</sup> Nehaî'ye göre teşehhüd okunduktan sonra Nebi (s.a.v.) üzerine salât selam

---

<sup>585</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 60.

<sup>586</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 173; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 31.

<sup>587</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 507.

<sup>588</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 139.

<sup>589</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 507; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 31; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 173.

<sup>590</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 147; Beyhakî, *Sünen*, c. II, s. 143.

<sup>591</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 148.

<sup>592</sup> Mevsîli, *İhtiyâr*, c. I, s. 53; İbn Asâkir, *Târîhu Medîneti Dımaşk*, c. XXXX, s. 426. ( Rivayette geçen teşehhüd duası tahiyyattır. التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام (علينا وعلي عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمده ورسوله

<sup>593</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 469.

getirilir.<sup>594</sup> Teşehhüdden sonra okunacak dua ile ilgili rivayetini Nehaî, şöyle ifade eder: “*Ashab, imamın teşehhüdden sonra bir araya gelen beş cümleyle dua etmesinden hoşlanırlardı.*”<sup>595</sup> Bu dualar okunduktan sonra öncesinde sağ olmak üzere, daha sonra sola “ السلام عليكم ورحمة الله ” diye, selam verilir.<sup>596</sup> İkinci selam birinci selamdan biraz daha kısık olarak verilir.<sup>597</sup> Selam verilirken, cezimli olarak verilir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*Tekbir ve selam cezimlidir.*”<sup>598</sup> Nehaî' ye göre verilen bu selam iki namazın arasını birbirinden ayırır.<sup>599</sup> Nehaî selamı verdikten sonra şeklini değiştirip cemaate yöneldikten<sup>600</sup> sonra, “ لا اله الا الله وحده لا شريك له ” derdi.<sup>601</sup> Cemaate yönelirken sağ veya sol taraftan dönülmesi arasında herhangi bir fark yoktur. Bu durumu şöyle aktarır: “*(Namaz bittikten sonra) istenilen taraftan cemaate dönülebilir.*”<sup>602</sup>

## D. Namaz Çeşitleri

### 1. Farz Namazlar

Beş vakit namazın vücubiyeti ile ilgili Nehaî'den gelen rivayetleri bütünüyle incelediğimizde, onların farz olduğu sarıh bir şekilde anlaşılmaktadır. Bundan dolayı burada beş vakit namazla ilgili ayrı bir başlık açmıyoruz. Bu beş vakit namazın dışında yine farz olarak telakki edilen Cuma namazından başlayarak farz namazları inceleyelim.

#### a. Cuma Namazı

##### 1) Hükümü

Cuma namazının hükümü ayetle sabittir. Cuma suresinde geçen “*Ey iman edenler! Cuma günü namaz için çağrıldığınızda, alışverişi bırakıp Allah'ı anmaya*

---

<sup>594</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 208.

<sup>595</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 49. (Bu rivayette geçen dua şöyledir: اللهم اني اسالك الخير كله ما علمنا منه وما لم نعلم )

<sup>596</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 57.

<sup>597</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 58.

<sup>598</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. I, s. 629.

<sup>599</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 174.

<sup>600</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 418.

<sup>601</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 71.

<sup>602</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 75.

*koşun. Eğer bilerseniz bu, sizin için daha hayırlıdır.*”<sup>603</sup> bu ayet, Cuma namazının farzietini açık bir şekilde ortaya koymaktadır.

## 2) Vakti

Cuma namazının vakti öğle namazının vaktidir.<sup>604</sup> Dolayısıyla Cuma namazı, öğle namazı vakti içerisinde zeval vaktinden sonra herhangi bir vakitte eda edilebilir.

## 3) Kimlere Farzdır

Cuma namazı akıllı, ergenlik çağına gelmiş her Müslüman erkeğe farzdır. Dolayısıyla Müslüman kadın hakkında Cuma namazının farzietini düşer.<sup>605</sup> Farz olmamasına rağmen Cuma namazına gelip kılarlarsa, öğle namazını kılmalarına gerek yoktur. Nehaî, bu durumu şöyle aktarır: “*Kadın Cuma namazına geldiğinde iki rekât namaz kılar. Böylece öğle namazını da yerine getirmiş olur.*”<sup>606</sup>

İbrahim en-Nehaî, Cuma namazını misafir olan kimseye de farz olarak görür. Nehaî'nin misafir hakkındaki görüşü ise kendisine cemaat yapmak vacip olduğu için, Cuma namazı evleviyetle vaciptir.<sup>607</sup> Nehaî'ye göre şehirde yaşayanların aksine, köyde yaşayanlara Cuma namazı farz değildir. Bu konudaki rivayetini şöyle beyan eder: “*Cuma namazı ve kurban bayramı namazı, ancak şehirde bulunan kimseye gerekir.*”<sup>608</sup> Bundan dolayıdır ki, askerlere Cuma namazının farz olmadığını ifade eder.<sup>609</sup>

Cuma namazı kendisine farz olmayan bir diğer kimse ise, şehirden iki fersah<sup>610</sup> mesafeden daha uzakta olan kimsedir. Bu konu ile ilgili rivayetini Nehaî şöyle aktarır: “*İki fersah mesafeden Cuma namazına gidilir.*”<sup>611</sup> Bir fersah mesafe üç mildir. İki fersah mesafe ise altı mil yapar. Nehaî bu mesafeyi belirlerken yaya

---

<sup>603</sup> el-Cuma 62/9.

<sup>604</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 65; Muhammed b. İbrahim b.el-Münzir en-Nisâbü'rî, *el-İşrâf âlâ mezâhibi'l-ulemâ*, thk. Ebû Hammâd Ahmed el-Ensârî, (ys), Mektebetü Mekketü's-sekâfiyye 2004, c. I, s. 402.

<sup>605</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 204.

<sup>606</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 68.

<sup>607</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c.II, s.193.

<sup>608</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.IV, s.47.

<sup>609</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.IV, s.47.

<sup>610</sup> Fersah: Üç mil yani 5544 m. yoldur. Orta yürüyüşle bir saatlik mesafedir. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s.141.)

<sup>611</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.IV, s.49; Abdürrezzak, *Musannef*, c.III, s.161.

yürüme mesafesini almıştır. Çünkü bu mesafeden insanın o zamanki şartlarda ezanı duyması söz konusu değildir.

Cuma namazının Nehaî'ye göre kendisine farz olmadığı bir diğer kimse ise korkmuş olan kimsedir. Musa b. Müslim, İbrahim en-Nehaî ile tâbiünden bazı kimselerin korkmuş olduğundan dolayı Cuma namazı kılmayıp, öğle namazı kıldıklarını rivayet eder.<sup>612</sup> Cuma namazının, korkan kimse için farziyetinin kendisinden düşmesi hakkında Nehaî'yi bu şekilde düşünmeye iten nedenlerin başında, zamanın Hicaz valisi Haccâc'dan saklanmalarıdır. Devrin siyasi çalkantıları içinde Nehaî ve arkadaşları Haccâc'a karşı hareket ettikleri için böyle bir durumla karşı karşıya kalmış olabilirler.

İbrahim en-Nehaî'ye göre Cuma namazı kendisine farz olmayan bir diğer kimse de hapiste olan kimsedir. Nehaî'nin hapiste olan kimselerle ilgili Cuma namazına yönelik olarak rivayeti şöyledir: “*Hapis halkına Cuma namazı yoktur.*”<sup>613</sup> Yine Cuma namazı için cemaatin olması gerekir. Nehaî'ye göre Cuma namazı kılınabilmesi için imamla beraber bir kişinin daha olması gerekir. Eğer imamla beraber bir kişi daha varsa beraber hutbe irad edip iki rekât Cuma namazının farzını eda ederler.<sup>614</sup>

#### 4) Kılınışı

Nehaî Cuma günü gusül abdestinin alınmasını müstehap olarak görür. O şöyle der: “*Kim Cuma günü gusül abdesti alırsa bu güzeldir. Terk etse de güzeldir.*”<sup>615</sup> “*Ashap Cuma günü gusül abdesti almaktan hoşlanırdı.*”<sup>616</sup> Gusül abdesti alındıktan sonra mescide yaya olarak gitmek müstehaptır.<sup>617</sup> Nehaî, Cuma ve bayram namazlarına binek üzerine gidilmesini mekruh olarak görür.<sup>618</sup> Mescide geldikten sonra Cuma namazının farzından önce dört rekât nafîle kılar. Nehaî, Ashabın Cuma namazından önce dört rekât nafîle namaz kıldığını beyan

---

<sup>612</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.IV, s.122.

<sup>613</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.IV, s.182.

<sup>614</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 46.

<sup>615</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 139; *Hücce*, c. I, s. 282; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 72; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 36; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 180.

<sup>616</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 33.

<sup>617</sup> Şevkânî, *Neylû'l-evtâr*, c. III, s. 341.

<sup>618</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 289.

etmiştir.<sup>619</sup> Nafile olarak kılınan dört rekâtın akabinde caminin içinde okunan ezandan sonra, imam hutbe irad etmek için hutbeye çıkar. İmam hutbe okuduktan sonra kamet getirilerek iki rekât Cuma namazı kılınır.<sup>620</sup> Cuma namazından sonra kılınacak namaz için Nehaî'den farklı görüşler vardır. Bu görüşlerden bir tanesinde iki rekât kılındıktan sonra istenildiği kadar kılınabileceğini ifade ederken,<sup>621</sup> diğer görüşünde ise ashabın Cuma namazından sonra bir selamla dört rekât kıldığını beyan eder.<sup>622</sup>

## 5) Hutbe

### a) Hutbenin Hükümü

Hutbe, cumanın sıhhat şartlarındandır. Terk edilirse Cuma namazı sahih olmaz.<sup>623</sup> Eğer imam hutbe okumazsa, dört rekât namaz kılınır.<sup>624</sup> Bundan dolayı da kılınamayan Cuma namazı yerine öğlen namazı kılınır.

### b) Hutbe Okunurken Yapılacak Ameller

Bir kimse mescide girdiğinde imam hutbeye çıkmışsa, nafile namaza başlamadan oturup hutbeyi dinler. Ne selamlama namazı (tahiyyetü'l-mescid) nede başka bir namaz kılar.<sup>625</sup> Farklı bir rivayette Nehaî hutbeyi dinlemeyi sünnet olarak görür. Ancak konuşulmasını da haram olarak görmez.<sup>626</sup> Nehaî'ye göre hutbe okunurken yüz minber tarafına çevrilir.<sup>627</sup> Ayaklar toplanıp elbisenin içine alınarak oturulmasında bir sakınca yoktur. Nehaî de böyle yapardı.<sup>628</sup> Cuma günü mescide gelen bir kimse okunan hutbeyi duymuyorsa, Kur'an okumasında, Allah'ı zikretmesinde ve Rasulullah (a.s.)'a salavât getirmesinde herhangi bir sakınca yoktur. Nehaî bu konu ile alakalı rivayette şunu ifade eder: "*Muhakkak ki, ben Cuma günü hutbeyi duymazsam, kendi cüzümü okurum.*"<sup>629</sup> Nehaî, hutbe

---

<sup>619</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 115; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 73.

<sup>620</sup> Şevkânî, *Neylû'l-evtâr*, c. III, s. 351.

<sup>621</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 118.

<sup>622</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 119; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 175; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 73.

<sup>623</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 150.

<sup>624</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 73; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 289; Beyhakî, *Sünen*, c. I, s. 196.

<sup>625</sup> İrâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 166.

<sup>626</sup> İrâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 176.

<sup>627</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 90.

<sup>628</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 67.

<sup>629</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 213; İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 167.

okunurken verilen selamın alınması ve aksıran kimseye dua edilmesi konusunda birbirine muhalif görüşler aktarmıştır. Bu görüşlerden bir tanesinde Nehaî, hutbe okunurken, verilen selamın alınması ve aksıran kimseye dua edilmesi konusunda ruhsat vermiştir. Nehaî bu görüşünü, İbn Mesud ve ashabı hakkındaki rivayetine dayandırmaktadır. O'na göre İbn Mesud ve ashabı, hutbe okunurken, verilen selamı alıp, aksıran kimseye dua ederdi.<sup>630</sup> Bu konu ile ilgili başka bir rivayette, Nehaî aksi bir görüş rivayet etmiştir. Bu görüşünde hutbe okunurken, verilen selamın alınmayıp, aksıran kişiye dua edilemeyeceğini ifade eder.<sup>631</sup>

Nehaî'den hutbe okunurken, konuşulabileceğine dair bir görüş de aktarılmıştır. Nehaî, Haccâc hutbe okurken konuşurdu.<sup>632</sup> Ancak Kur'ân tilavet edilirken konuşulmaz.<sup>633</sup> İbn Abdülber hutbe okunurken konuşmayı yasaklayan hadisin, önde gelen Irak ehlinin fakihlerine ulaşmamış olabileceğini ifade eder.<sup>634</sup> Fakat İbn Hazm meseleye başka bir açıdan yaklaşmıştır. İbn Hazm'a göre Haccâc ve hatipleri hutbe okurken, Hz. Ali ve Hz. Zübeyr'e lanet ediyorlardı.<sup>635</sup> İbni Hazm'ın bu görüşünü, Nehaî'den aktarılan başka bir rivayet desteklemektedir. Bu rivayette Nehaî, şunu ifade eder: “*Bundan dolayı (lanetten dolayı) susmakla emrolunmadık.*”<sup>636</sup> Yani Nehaî, hatiplerin hutbe okuduğu esnada sahabenin önde gelenlerine lanet etmesine tepki olarak konuşmuş olabilir. Çünkü Nehaî, rivayetlerinde hutbe okunurken, Kur'an duyamayacak kadar mesafede olan kimsenin, hutbe okunduğu esnada konuşabileceğini ifade etmiştir. Fakat hutbeyi duyup da konuşan kimseyi engellemiştir.<sup>637</sup>

Bu rivayetleri incelediğimizde Nehaî, Hutbe okunduğu esnada duruma göre davranmış, bazen susulması gerektiği zamanda bile, sahabeye lanet edilmesinden dolayı konuşmayı tercih etmiş olabilir. Hutbe okunduğu esnada konuşulmamaya yönelik olan emrin, mütekaddim Irak ehline ulaşmadığı görüşü doğru değildir. Çünkü mütekaddimin Irak ehlinin öncüsü ve öğretmeni, Abdullah

---

<sup>630</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 73; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 225.

<sup>631</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 94.

<sup>632</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 64; Irâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 176.

<sup>633</sup> İbn Rüşd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 162.

<sup>634</sup> Irâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 177.

<sup>635</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 64.

<sup>636</sup> Irâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 176.

<sup>637</sup> Irâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 176.

İbn Mesud'dur. Nehaî'den gelen farklı bir rivayet İbn Mesud'un hutbe okunurken konuşmadığını bizlere göstermektedir. Bu rivayete göre imam hutbe okurken bir adam İbn Mesud'la konuşmak istediğinde İbn Mesud bu adamla konuşmamış, namaz bittikten sonra kendisiyle konuşmuştur.<sup>638</sup> Yine Nehaî imam hutbe okurken konuşan bir adam için “*ellerini yerine koyup taşlarla oynamaz*” diye söylemiştir.<sup>639</sup>

Bununla beraber Nehaî, hutbeye başlanmadan önce konuşmayı kerih görmez.<sup>640</sup> Fakat hatûbin inmesinden namaz kılınmasına kadar geçen sürede konuşulmasını kerih görmüştür.<sup>641</sup>

## **6) Cuma Namazı ile İlgili Muhtelif Durumlar**

İbrahim en-Nehaî'nin Cuma namazı ile ilgili aktardığımız rivayetlerinin dışında pek çok rivayeti daha vardır. Bu rivayetleri aşağıda ifade etmeye çalıştık.

### **a) Cuma ile Bayram Namazını Birleşmesi**

Eğer bayram Cuma gününe denk gelirse, Cuma Namazı imam dışında bayram namazını kılından düşer.<sup>642</sup> Nehaî bu görüşünü bir ruhsat dâhilinde ifade etmiş olabilir. Şöyle ki Kurban bayramında kurban kesimiyle ilgilenilmesinden dolayı bir meşguliyet vardır. Bu durum ise namaza geç kalınmasına sebebiyet verebilir. Bu durum ise Nehaî'nin görüşlerine yansımış olabilir.

### **b) Cuma Namazında Kunut**

Nehaî, Cuma namazında kunut yapılmasının ve ellerin kaldırılmasının bid'at olduğunu beyan etmiştir.<sup>643</sup> Nehaî'den hutbede Cuma suresinin okunacağına dair rivayet vardır.<sup>644</sup>

### **c) Cuma Namazına Geç Kalmak**

İbrahim en-Nehaî'ye göre bir kimse, imam selam vermeden Cuma namazına yetişirse, cumaya yetişmiş kabul edilir. Görüşü şu şekildedir: “*Kim*

---

<sup>638</sup> Taberânî, *Mu'cemü'l-kebir*, c. IX, s. 308.

<sup>639</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 87.

<sup>640</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 165.

<sup>641</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 109.

<sup>642</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 212.

<sup>643</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 127; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 194.

<sup>644</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 244.

*Cuma günü insanlara oturuşta yetişirse, iki rekât namaz kılar.*<sup>645</sup> Ancak farklı bir rivayette ikinci rekâtın rükûsuna yetişmeyen kimse için öğle namazını kılması gerektiğini ifade eder. Bu konudaki görüşü şöyledir: “*Kim Cuma namazından bir rekâta yetişmişse, o kimse bir rekât daha namaza ilave eder. Kim de rükûya yetişemezse öğle namazını kılar.*”<sup>646</sup>

#### **d) Namazda İzdiham Olması**

İbrahim en-Nehâî’ye göre, Cuma namazında kalabalıktan dolayı izdiham olup da, rükû ve secde yapmaya imkân bulunamıyorsa, imamın selam vermesi beklenip, Cuma namazı tamamlanır.<sup>647</sup> Bu durumda imama uyulduktan sonra beklenip namaz tamamlandıktan sonra muktedînin namazı tamamlaması gerekir.

#### **b. Cenaze Namazı**

##### **1) Hükümü**

Cenaze namazının hükümü hakkında Nehâî’nin rivayetine rastlamadık. Fakat farz bir namaz olduğu için bu başlık altında incelemeyi uygun gördük.

##### **2) Cenaze Namazı Kılınacak Kimseler**

İbrahim en-Nehâî’ye göre, Müslümanların tamamının cenaze namazı kılınır. Çünkü Ashab, ehl-i kiblede olan hiçbir kimse hakkında ayırım yapmazdı.<sup>648</sup> Nehâî’ye göre kendisine had ve kısas cezası uygulanırken ölen kimsenin cenaze namazı kılınır.<sup>649</sup> Ayrıca veled-i zinanın cenaze namazı da kılınır.<sup>650</sup> Nehâî’ye göre doğduğunda sesi çıktıktan sonra ölen çocuğun cenaze namazı kılınır. Bu konuyu şu rivayetinde aktarır: “*Çocuk doğduğunda ses çıkarmışsa, cenaze namazı kılınır.*”<sup>651</sup> Eğer düşük doğduğu halde bağırarak ses çıkartmamışsa cenaze namazı kılınmaz.<sup>652</sup>

---

<sup>645</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 114; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 72.

<sup>646</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 111.

<sup>647</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 178.

<sup>648</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 535; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 171.

<sup>649</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 420.

<sup>650</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 302.

<sup>651</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. XVI, s. 341.

<sup>652</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 291; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 80.

### 3) Cenaze Namazının Kılınışı

Nehaî, kabirde veya kabristanda, cenaze namazının kılınmasını kerih olarak görür.<sup>653</sup> Cenaze namazını kıldırmaya en layık olan kimse kaim (imamlığa en layık olup hali hazırda cemaate imamlık yapan kimse) imamdır.<sup>654</sup> Nehaî selefın cenazelerini kaim imamlara kıldırđını rivayet etmiştir.<sup>655</sup> Nehaî velisi olduğu bir cenazeye iştirak ettiğinde kaim imam olarak namazı kıldırmıştır.<sup>656</sup> Eğer cenaze kadın ise, eşi de olduğu halde imam yoksa namazı eşi kıldırır.<sup>657</sup> Bu konuda koca kadının babasından daha çok söz sahibidir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*Koca, ölen eşinden dolayı, namaz konusunda babasından daha çok hak sahibidir.*”<sup>658</sup> Kocası yoksa babası daha çok hak sahibidir. Nehaî, İbrahim et-Teymî'yi kızının vefatında imam olarak öne çıkardıktan sonra “*sünnete uygun olan budur*” demiştir.<sup>659</sup> İmam, cenaze kadınsa göğüs hizasında durup namaza niyet eder. Nehaî, kadın cenazesi kıldırırken, göğüs hizasında durarak cenaze namazı kıldırırđı.<sup>660</sup>

Cenaze namazı için alınacak tekbirler konusunda farklı rivayetler vardır. Nehaî, cenaze namazının tekbirlerinin yedinin üzerinde artırılmayacağını, dörtten eksik alınamayacağını ifade eder.<sup>661</sup> Daha sonra insanların dört tekbir üzerine birleştiklerini rivayet etmiştir.<sup>662</sup> İbrahim en-Nehaî, cenaze namazındaki tekbirlerle ilgili şu rivayeti aktarır:

İnsanlar, Nebi (s.a.v.) ruhunu teslim edinceye kadar, beş, altı ve yedi tekbirle cenaze namazı kılarđı. Sonra Ebû Bekir(r.a.)'in halifeliği döneminde, Ebû Bekir (r.a.) ruhunu teslim edinceye kadar bu şekilde tekbir aldılar. Sonra Ömer b. Hattab bundan sonra halife tayin edildi. O'nun velayeti döneminde insanlar bu şekilde yapmaya devam ettiler. Ömer b. Hattab, bu durumu görünce dedi ki, Siz, Hz. Muhammed (s.a.v.) ashabının topluluğusunuz. Ne zaman ihtilafa düşerseniz, sizden sonra ihtilafa düşölür. Birleştiğiniz konu üzerine de sizden sonra birleşilir. Muhammed (s.a.v.) ashabının görüşü, Hz. Muhammed (a.s.) vefat etmeden önceki son cenazede aldığı tekbirlerde birleşti. Bunu alıp diğerlerini bıraktılar. Hz.

<sup>653</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 3; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 405; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 190.

<sup>654</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 80.

<sup>655</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 471.

<sup>656</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 230.

<sup>657</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 80.

<sup>658</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 221.

<sup>659</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 230.

<sup>660</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 291.

<sup>661</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 271.

<sup>662</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 481; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 262.

Muhammed (a.s.)'in son cenazede aldığı tekbirlere bakınca, o cenazede dört tekbir aldığına şahit oldular.<sup>663</sup>

İlk tekbirde eller kaldırıldıktan sonra, bir daha eller kaldırılmaz. Velid b. Abdullah, İbrahim en-Nehaî'yi, cenaze namazı kılarken ilk tekbirde ellerini kaldırıp, geriye kalan tekbirlerde ellerini kaldırmadığı konusunda gördüğünü ifade etmiştir.<sup>664</sup> Cenaze namazı kılınırken Kur'an'dan bir yer okunmaz.<sup>665</sup> Ancak dua ve istiğfar yapılır. Dua da belirlenmiş bir dua değildir. Nehaî'nin, rivayeti şöyledir: *“Namazda ölü için belirli bir dua yoktur. Dilediğin şekilde dua yap.”*<sup>666</sup> Yine başka bir rivayette bu durumu şöyle beyan eder: *“Cenaze namazında ölü için belli bir şey yoktur. Allah (c.c.)'a hamd edersin. Nebi (a.s.)'ye salâvat getirirsin. Kendin ve ölü için dilediğin kadar Allah (c.c.)'a dua edersin”*<sup>667</sup>

Cenaze namazında rükû ve secde yapılmaz. Nehaî bu durumu şöyle aktarır: *“Cenazede kıraat, Rükû ve secde yoktur.”*<sup>668</sup> Tekbirler bittikten sonra önce sağa, sonra sola selam verilerek namaz bitirilir.<sup>669</sup> İmam sağa selam verirken sesini kısıp yükseltmez. Bu konu ile ilgili görüşü şöyledir: *“İmam sağa selam verirken hafif bir selamla selam verir.”*<sup>670</sup>

Cenaze namazına geç kalan kimse, tekbirleri kaçırmışsa, tekbirleri namaz içinde yerine getirir. Nehaî mesbuk hakkında görüşünü şöyle beyan eder: *“Cenazede bir ya da iki tekbir kaçırırsan, acele edip selam verilmeden önce tekbirleri al.”*<sup>671</sup> Cenaze namazı kılındıktan sonra bir daha kılınmaz. Nehaî bu durumu şöyle beyan eder: *“Meyyit için iki defa cenaze namazı kılınmaz.”*<sup>672</sup>

#### 4) Cenaze Namazı İle İlgili Muhtelif Durumlar

Bir kimse kadınların arasında vefat eder de namazı kıldırarak başka kimse olmazsa, kadınlardan birisi saffın ortasında durup, cemaate imamlık ederek cenaze

---

<sup>663</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 276.

<sup>664</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 255.

<sup>665</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 491.

<sup>666</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 250; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 491.

<sup>667</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 274.

<sup>668</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 274.

<sup>669</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 274.

<sup>670</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 493.

<sup>671</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 275; İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 373.

<sup>672</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 420; İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 385.

namazını kıldırır.<sup>673</sup> Erkek ve kadın cenazesi bir yerde aynı anda kılınsa, başları aynı hizaya getirilir. Cenazeler imamla kıble arasında iki saf olur.<sup>674</sup> Kadın cenaze, erkek cenazenin önüne gelir. Erkek cenaze imamın önünde, kadın ise kıble tarafında durur. Çünkü erkekler hayattayken imamın yanında saf olur. Öldüğünde de imamın yanında saf olurlar.<sup>675</sup>

## 2. Vacip Namazlar

İbrahim en-Nehaî'ye göre, farz namazların dışında nitelendirilen namazlar vardır. Bunlar farz namazdan aşağı, nafile namazdan yukarı dereceye sahiptirler. İbrahim en-Nehaî, vitir namazını bu namazlar arasında zikreder. Şimdi vitir namazını Nehaî'nin rivayetleri doğrultusunda inceleyelim.

### a. Vitir Namazı

#### 1) Hükmü

İbrahim en-Nehaî'ye “*altı yaşına gelmiş olan çocuğa vitir namazı emredilir mi?*” diye sorulduğunda, “*yatsı namazından sonra* ” şeklinde karşılık vermiştir. Vitir namazı ile ilgili şöyle derdi: “*Vitir, Kur'an ehli üzerine vazifedir.*”<sup>676</sup>

#### 2) Vakti

Nehaî'ye göre, vitir namazının vakti yatsıdan sonradır. Eğer yatsının son sünnetinden sonra gecenin öncesinde kılınacaksa, bunun güzel olduğunu belirtmiştir. Ancak en güzel olanın gecenin sonunda kılınan vitrin olduğunu da ifade etmiştir. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Gecenin evvelinde kılınan vitir güzeldir. Vitrin en faziletlisi ise gecenin sonunda kılınanıdır.*”<sup>677</sup> Nehaî'ye göre vitrin gecenin en son namazı şeklinde ikame edilmesi müstehaptır. Zübeyr b. Adî, İbrahim en-Nehaî'ye, geceleyin vitir namazı kılıp da uyandıktan sonra teheccüd namazı kılan kimse hakkında soru sorar. Nehaî de şöyle cevap verir: “*Bu güzeldir.*”

---

<sup>673</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 82.

<sup>674</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 297.

<sup>675</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 280.

<sup>676</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 6; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 508.

<sup>677</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 478.

*Ancak sahabe namazlarının en sonunun vitir olmasını müstehap görürdü.*”<sup>678</sup> Nehaî’ye göre bu durum vitir namazının iade edilmesini gerektirmez. Gecenin evvelinde vitir namazını kılıp da uyuyan kimse, daha sonra uyanıp teheccüd namazını eda etse, kılmış olduğu vitri bozamaz.<sup>679</sup>

### 3) Rekât Sayısı

İbrahim en-Nehaî’ye göre, vitir namazının rekât sayısı, on bir, dokuz, yedi, beş veya üç rekâttır.<sup>680</sup> O’na göre vitir namazının en asgari rekât sayısı üçtür.<sup>681</sup> Kılınan bu üç rekât birleşik eda edilir. İkinci rekâta selam verilip üçüncü rekâta kalkılmaz. Hammad b. Ebî Süleyman, Nehaî’nin, vitir namazında ikinci rekâta selam vermelerini, kendilerine yasakladığını beyan etmektedir.<sup>682</sup>

### 4) Kılmışı

Vitir namazının ilk iki rekâtı, farz ve nafil namazların kılındığı gibi eda edilip, üçüncü rekâta kalkılır. Üçüncü rekât için belirlenmiş herhangi bir kıraat yoktur. Ancak İbrahim en-Nehaî, İhlâs ve Bakara suresinin son ayetlerini okumaktan hoşlanırdı.<sup>683</sup> Yine üçüncü rekâta muavvizeteyn surelerini de okuduğuna dair bir rivayet de vardır.<sup>684</sup> Üçüncü rekâtın kıraati bittiğinde tekbir alınıp, eller kaldırılır. Ve daha sonra dua edilir. Nehaî’nin bu durumla ilgili rivayetleri şöyledir: “*Vitirde son rekâtın kıraatinden sonra tekbir alıp dua edersin.*”<sup>685</sup> “*Eller vitirde kaldırılır.*”<sup>686</sup> Yapılacak olan dua için belirli bir okuyuş yoktur. Nehaî’nin ifadesi şöyledir: “*Vitir duası için belirli bir okuyuş yoktur. Muhakkak ki vitir duası, dua ve bağışlanma dilemedir.*”<sup>687</sup> Dua yapılırken ses yükseltilir.<sup>688</sup> Kunutta kalma süresi ise İnşikak suresi kadardır.<sup>689</sup> Dua bittikten sonra, tekbir alınıp rükuya gidilir. Nehaî’nin bu konudaki rivayeti şöyledir: “*Rükû*

<sup>678</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 31.

<sup>679</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. IV, s. 24.

<sup>680</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 20; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 492.

<sup>681</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 490; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 184; Muvattâ, “*Salât*” 265.

<sup>682</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 493.

<sup>683</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 34; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 514.

<sup>684</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 513.

<sup>685</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 254; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 70; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 530; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 34.

<sup>686</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 325; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 21.

<sup>687</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. XV, s. 341.

<sup>688</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 122.

<sup>689</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 122.

yapmak istediğinde, aynı şekilde tekbir al.”<sup>690</sup> Ashab namazı kıldıktan sonra yan üzerine yatıp uyurdu. Bu durumu şöyle aktarır: “*Ashab, vitirden sonra yan üzeri yatıp, uyurdu.*”<sup>691</sup> Nehaî, vitir namazını kıldıktan sonra, namaz kılmayı kerih olarak görür.<sup>692</sup>

Kunut duasının okunduğu bir diğer yer de sabah namazıdır. Ancak Nehaî, sabah namazında kunut duasının okunamayacağı görüşündedir. Ona göre İbn Mes’ud ve ashabı vefat edinceye kadar sabah namazında kunut duası okumamıştır.<sup>693</sup> Nehaî mürsel yolla rivayet ettiği bir hadiste Nebi (s.a.v.) sabah namazında müşriklerden hayatta olanların üzerine bir ay boyunca yaptığı duadan başka dua yapmamıştır.<sup>694</sup> Nehaî’ye göre sabah namazında kunut duasının okunmasını Kûfe halkı Hz. Ali’den, Şam halkı ise Hz. Muaviye’den birbirleriyle yaptıkları savaş esnasında sabah namazında yaptıkları kunuttan almışlardır.<sup>695</sup>

### 5) Kazası

Vitir namazının kazası gerekir.<sup>696</sup> Kazasının ne zaman yapılacağı konusunda, Nehaî’den farklı görüşler vardır. Birincisinde, sabah namazı kılınmadan kaza edilebileceğini belirtmektedir.<sup>697</sup> Yine bu durumla ilgili görüşünü şöyle beyan eder: “*Bir kimse, vitir namazını kılmayıp da sabah namazını kılsa, sabah namazından sonra vitir kaza kılınmaz.*”<sup>698</sup> İkinci görüşünü de ise sabah namazından sonra güneş doğmazsa vitir namazının kaza edilebileceğini beyan eder. İfadesi şöyledir: “*Sabah namazını kılınıktan sonra, güneş doğarsa, vitir namazı kılınmaz.*”<sup>699</sup>

### 6) Vitirde Şüphe

Eğer vitirde şüphe edilse ve bu hal, devamlı olan bir durum değilse, kılınmış olan vitir namazı nafiye dönüşür. Vitir namazına bir rekât daha

---

<sup>690</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 254; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 70.

<sup>691</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 42.

<sup>692</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 524.

<sup>693</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 254; *Hüccce*, c. I, s. 100.

<sup>694</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 255; *Hüccce*, c. I, s. 104.

<sup>695</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 257; *Hüccce*, c. I, s. 104.

<sup>696</sup> Şevkânî, *Neylü’l-evtâr*, c. III, s. 59.

<sup>697</sup> Şevkânî, *Neylü’l-evtâr*, c. III, s. 59.

<sup>698</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 185.

<sup>699</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 480.

eklenerek dört rekât olarak kılınır ve yeniden vitir namazı eda edilir. Nehaî vitrinden şüphelenen bir adama, bir rekât daha vitir namazına ekleyerek, vitri çiftlemesini ve yeniden kılmasını söylemiştir.<sup>700</sup>

### **b. Bayram Namazı**

İbrahim en-Nehaî'nin bayram namazının hükmü hakkında herhangi bir rivayeti ifade ettiğine rastlamadık. Ancak biz, vacip olduğu için bayram namazını bu başlık altında incelemeyi uygun gördük. İbrahim en-Nehaî'nin bayramda yıkanmadığına dair rivayet vardır. Öğrencisi Hammad O'nun bayramlarda yıkanmadığını rivayet etmiştir.<sup>701</sup> Ancak bayramlarda yıkanıldığı takdirde bunun güzel olacağını, yıkanılmadığı takdirde bunda herhangi bir sorumluluğun olmayacağını ifade etmiştir.<sup>702</sup> Ancak yıkandığına dair görüşler de vardır.<sup>703</sup> Nehaî'ye göre Fıtır Bayramında camiye gitmeden önce, Kurban Bayramında camiden döndükten sonra yemek yenir.<sup>704</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre abdest alındığında namaza geç kalma gerçekleşecekse teyemmüm alınıp, namaza gidilebilir.<sup>705</sup> Nehaî, bayram namazına yaya olarak gidilmesinden hoşlanırdı.<sup>706</sup> Binek üzerinde bayram namazına gidilmesini kerih olarak görürdü.<sup>707</sup> Nehaî'ye göre bayram namazı şehrin sadece bir camisinde kılınır. Nehaî bu durumu şu rivayetiyle beyan eder: “*Bayram namazı şehrin camisinde kılınır.*”<sup>708</sup> Eğer cemaat kalabalıksa, dışarıda musalla denilen yerde namaz kılınabilir. Ashab üzerlerinde elbiseleri olduğu halde sabah namazını kılıp mescidden dışarıya çıkarlar ve bayram namazını kılarlardı.<sup>709</sup> Bayram namazından önce nafil namaz kılınmasını uygun görmez, namazdan sonra dört rekât namaz kılarlardı. Bu durumu şu rivayetiyle aktarır: “*Bayramdan önce namaz yoktur. Sonrasında dört rekât namaz kılınır.*”<sup>710</sup>

---

<sup>700</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 526.

<sup>701</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 139; Muvattâ, “*Tahâret*” 64.

<sup>702</sup> Muvattâ, “*Tahâret*” 64; İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 228.

<sup>703</sup> Nîsâbü'rî, *İşrâf*, c. II, s. 162.

<sup>704</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 249; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 59.

<sup>705</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 252.

<sup>706</sup> Şevkânî, *Neylû 'l-evtâr*, c. III, s. 341.

<sup>707</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 125; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 289.

<sup>708</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 47; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 60.

<sup>709</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 309.

<sup>710</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 59.

İbrahim en-Nehaî'den bayram namazı öncesinde ve sonrasında namaz kılınacağına dair rivayet de vardır.<sup>711</sup>

Bayram namazı öncesinde ezan ve kamet yoktur. Nehaî'nin rivayetleri şöyledir: “*Bayram namazlarında ezan ve kamet yoktur.*”<sup>712</sup> Her rekâta dokuz tekbir alınıp, eller kaldırılır. İbn-i Rüşd, Nehaî'den aktardığı rivayette bu durumu şöyle ifade eder: “*Her rekâta yedi tekbir alınır.*”<sup>713</sup> Nehaî'den gelen başka bir rivayette bayram namazının kılınışıyla ilgili şöyle bir olay vuku bulmuştur: Velid b. Akabe, İbni Mesud, Huzeyfe ve Ebû Musa'nın yanına gidip onlara şöyle demiş: “*Şüphesiz bayramınız yarın. Nasıl namaz kılalım.*” Ebâ Abdurrahman'dan, bayram namazını anlatması istendi. O da şöyle dedi:

Ezansız ve kametsiz namaza başla. Birinci rekâtın öncesinde, dört tanesi kıraatten önce olmak üzere beş tekbir al. Sonra kıraati yapıp, beşinci tekbiri al. Tekbirle beraber rükûya git. Sonra kalkıp kıraatini yap. Sonra dördüncüsünde rükûya gitmek üzere dört tane tekbir al. Ve namazdan sonra bineğinin üzerinde hutbe okumasını ona emretti.<sup>714</sup>

Namaz kılındıktan sonra hutbe okumak için (bineğe) çıkılıp hutbe okunur.<sup>715</sup> İmam hutbe okurken, cemaat, cuma hutbesinde olduğu gibi susup dinler.<sup>716</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre, namaz için evinden çıkmayan kimsenin, evinde bayram namazı kılması caiz değildir. Namaz için evinden çıktığı halde imama yetişemezse, camide imamın namazı gibi namaz kılabilir. Dilerse iki veya dört rekât, dilerse hiçbir şey kılmaz. Hammad b. Ebî Süleyman, İbrahim en Nehaî'ye, “*imamla beraber evimden bayram namazına çıkmadığım halde namaz kılabilir miyim?*” diye soru sormuş. Nehaî, “*hayır*” cevabını vermiştir. Hammad tekrar, “*evimden çıkıp kabristana geldiğim halde namazı kaçırırsam kılabilir miyim?*” diye sorduğunda, Nehaî, “*dilersen iki veya dört rekât kılarsın. Dilersen bir şey kılmazsın*” şeklinde karşılık vermiştir.<sup>717</sup> Yine Nehaî'nin rivayet ettiği “*Kim*

---

<sup>711</sup> Şevkânî, *Neylû 'l-evtâr*, c. III, s. 359.

<sup>712</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 204; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 246; *Hücce* c. I, s. 303; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 59.

<sup>713</sup> İbn Rüşd, *Bidâyetü 'l-müctehid*, c. I, s. 217.

<sup>714</sup> Şeybânî, *Hücce*, c. I, s. 303; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 59.

<sup>715</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 59; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 246.

<sup>716</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 61.

<sup>717</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 59.

*bayram namazını geçirirse, onun tekbir getirmesine gerek yoktur*”<sup>718</sup> bu rivayet evinden çıkmadığı halde namazı kaçıran kimseye hamledilebilir.<sup>719</sup>

İbrahim en-Nehaî, Kurban bayramında Eyyâm-ı Teşrik günlerinde tekbir getirilmesi gerektiğini şu görüşünde ifade eder: “*Ali b. Ebi Tâlib Arefe günü sabah namazından bayramın son günü ikindi namazına kadar tekbir getirirdi.*”<sup>720</sup> Bayram namazı için evden çıkıldıktan sonra tekbir getirilir.<sup>721</sup> Nehaî’ye göre bu tekbirler getirilirken ses yükseltilir.<sup>722</sup> Ayrıca kadınlar da Eyyâm-ı Teşrik günlerinde farz namazların ardından tekbir getirir.<sup>723</sup> Ancak genç kadınların bayram namazları için evden çıkmalarını mekruh olarak görür.<sup>724</sup> Nehaî kendi döneminde kimsenin, kadınlar için bayram namazlarına gidebileceklerine dair, bir şey söylediğine rastlamadığını ifade eder.<sup>725</sup> Nehaî’den yaşı ilerlemiş olan kadının bayram namazlarına gidebileceğine dair rivayet de vardır.<sup>726</sup> Nehaî’yi bu şekilde görüş belirtmeye iten etkenlerden biri, Hz. Muhammed’den sonra, kadınlarla ilgili fitnenin çıkmasını engellemek amacına yönelik olabilir.<sup>727</sup>

### c. Tilavet Secdesi

Tilavet secdesi namaz çeşitlerinden değildir. Ancak vacip bir hükme tabi olduğundan dolayı bu başlık altında incelemeyi uygun gördük. İbrahim en-Nehaî’nin tilavet secdesi ile ilgili görüşlerini şu şekilde aktarabiliriz.

#### 1) Secde Yerleri

İbrahim en-Nehaî, Kur’an’daki secde ayetlerinin sayısı hakkında sarih bir görüşüne rastlamadık. Ancak âlimlerin çoğunluğu secde ayetlerinin on dört tane olduğunu ifade etmiştir.<sup>728</sup> Fakat secde ayetlerini yerleri konusunda ihtilafa düşmüşlerdir. Nehaî, secde ayetlerinin ilkinin Hac suresinde olduğunu ifade eder.

---

<sup>718</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 300.

<sup>719</sup> Kal’acî, *Mevsû’ât*, c. II, s. 675.

<sup>720</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 250; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 60.

<sup>721</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 227.

<sup>722</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 231.

<sup>723</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 251.

<sup>724</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.IV, s.235.

<sup>725</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c.II, s.232.

<sup>726</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.IV, s.233.

<sup>727</sup> Kal’acî, *Mevsû’ât*, c.II, s.673.

<sup>728</sup> Nevevî, *Mecmû*, c.IV, s.60.

O'na göre bu ayet aynı zamanda Hac suresinin tek ve ilk secde ayetidir.<sup>729</sup> Nehaî, Fussilet suresinde secde olduğunu beyan etmiş. Ancak Nehaî'den yapılan rivayetlerde, secde ayetinin yeri konusunda ihtilaflar vardır. Bir görüşünde secde ayetini “ان كنتم اياه تعبدون” olduğunu söylerken,<sup>730</sup> diğer görüşünde bu ayetin “و هم لا يسامون” ayeti olduğunu ifade etmiştir.<sup>731</sup> Nehaî bunun dışında, A'raf, İsrâ, Necm, Alak ve İnşikak surelerinde secde ayeti olduğunu belirlemiştir.<sup>732</sup> İbrahim en-Nehaî, Sâd suresindeki secde ayetini İbn Mesud'a tabi olarak, tilavet secdesi olarak görmemiştir.<sup>733</sup>

## 2) Tilavet secdesinin vacip olduğu kimseler

Nehaî'ye göre kasıtlı veya kasıtsız olsun, secde ayetini okuyan veya duyan kimseye, tilavet secdesi vacip olur. Görüşünü şöyle beyan eder: “*Kim secde ayetini işitirse, ona secde vacip olur.*”<sup>734</sup> Secde ayetini işiten temiz kimse ise işittiği esnada, cünüp ise, temizlenince tilavet secdesini yapar. Ancak hayız ve nifas olan kadınlar secde ayetini işittiklerinde, tilavet secdesini yapmazlar. Nehaî, bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “*Hayız ve cünüp olan kimse secde ayetini işitse, cünüp olan tilavet secdesini kaza ederken, hayız olan kaza etmez. Çünkü hayız olan, kılamadığı farz namazları kaza etmez.*”<sup>735</sup>

Secde ayetini imam olmaya layık olmayan kimse okusa, bu takdirde onu duyan erkeğin secde etmesi gerekir mi? Bu konuda Nehaî'den iki görüş vardır. Birinci görüşünde bunu şart olarak koşmaz. Secde ayetini kadından işiten kimseye “*o senin imamındır*” demiştir.<sup>736</sup> İkinci görüşünde ise secde ayetini okuyan kimsenin imam olmaya layık kimselerden olması gerektiğini ifade etmiştir. Nehaî, secde ayetini okuyan kadını duyan bir kimseye şöyle söylemiştir: “*Kadını imam edinmez. Ayeti kendisi okuyup secde eder.*”<sup>737</sup>

---

<sup>729</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.405; Nevevî, *Mecmû*, c.IV, s.60.

<sup>730</sup> Nevevî, *Mecmû*, c.IV, s.60.

<sup>731</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.III, s.399.

<sup>732</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c.III, s.348; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.414.

<sup>733</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.251.

<sup>734</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 399; İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 688.

<sup>735</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 321; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 399; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 31.

<sup>736</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 688.

<sup>737</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 348.

### 3) Şartları

İbrahim en-Nehaî namaz için gerekli olan şartlardan bazısının tilavet secdesi için geçerli olduğunu ifade eder: “*Bir kimse abdestsiz olduğu halde secde ayeti işitirse, abdest alıp secde ayetini okuyarak tilavet secdesini yapar. Ezberinde yoksa farklı bir secde ayeti okuyarak tilavet secdesi yapar.*”<sup>738</sup>

### 4) Yapılışı

Secde ayeti okunduğunda ister namazın içinde, isterse namazın dışında olsun secdeye varılıp kalkılır. Nehaî'nin ifadesi şöyledir: “*Bir kimse secde ayeti okuduğunda, tekbir alıp secdeye vardıktan sonra başını secdeden kaldırır.*”<sup>739</sup> Ancak secde bittiğinde, namazda veya başka bir yerde olsun, selam verilmez. Bu konu ile ilgili rivayetleri şöyledir: “*Tilavet secdesinde selam yoktur.*”<sup>740</sup> “*Bir kimse namazda secde ayeti okusa selam vermez.*”<sup>741</sup>

Bununla beraber bir kimse namaz kılariken secde ayetini işitse, secde yapması gerekir. Nehaî, bununla ilgili görüşünü şöyle beyan eder: “*Bir kimse namaz kılariken secde ayeti işitirse, secde yapsın.*”<sup>742</sup> Ancak secde ayetini kendisi okusa secde ayeti okuduğu surenin ortasında secde yapması gerekir.<sup>743</sup> Buna göre secde ayeti okuduğu surenin sonunda olduğu halde başka sureye geçecekse secde yapması gerekir. Fakat okuduğu secde ayeti surenin sonunda olup da başka sureye geçmeyecekse bu durumda muhayyerdir. Dilerse secde yapıp namazını tamamlar. Bu durumda hem tilavet secdesini, hem de namaz secdesini yapmış olur. Dilerse secde ayetini okuduktan sonra secdeye varıp tekrar ayağa kalkar. Daha sonra surenin kalan kısmını okuyarak secdeye gider. Nehaî'nin bununla ilgili rivayeti şöyledir:

İçinde secde ayeti olan bir sure okursan, secde ayeti ile surenin sonunda bir ya da iki ayet varsa, bu durumda muhayyer olursun. Dilersen rükûya gidersin. Bu da sana yeter. Dilersen, secde edip ayağa kalkar surenin geri kalan kısmını okursun. Eğer başka bir sureye geçeceksen secde edip kalkman gerekir.<sup>744</sup>

---

<sup>738</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 409.

<sup>739</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 686.

<sup>740</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 687; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 350.

<sup>741</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 382.

<sup>742</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 406, 407.

<sup>743</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 31.

<sup>744</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 31.

Secde ayeti binek üzerinde okunursa, hayvan hangi tarafta olursa olsun, hayvanın sırtında ima ile secde edilir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “Eğer bineğin üzerinde secde ayeti okunsa, bineğin üzerinde, hayvan hangi tarafa yönelmişse, o tarafa ima ile secde edilir.”<sup>745</sup> Yine Nehaî'ye göre yürürken tilavet secdesi okunsa ima ile secde yapılır.<sup>746</sup> Bir kimse aynı mecliste bir secde ayetini birden fazla okursa, ona sadece bir tane secde yapması gerekir. Nehaî bu durumu secde ayetini okuduktan sonra, onu tekrarlayan bir adam hakkında, ona verdiği cevapta şöyle ifade eder: “O'na ilk secdesi yeter.”<sup>747</sup> Secde yapılırken hata edilirse, sehiv secdesiyle tilavet secdesi düzeltilir. Nehaî'nin bu konu ile ilgili görüşü şöyledir: Muğire b. Migsem, Nehaî'ye, “secde ayeti okuduktan sonra secde ettiğimde secdeye unutarak bir secde daha kattığını söylemiş”. Nehaî de O'na, “sehiv secdesi yapması gerektiğini belirtmiştir.”<sup>748</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre secde ayetlerinin bazısında rükû etmekle yetinilebilir. Nehaî'nin bu husustaki görüşü şöyledir: “Bir kimse secde ayetine geldiğinde onu terk etmesi gerekmez. Ancak secde edebilir. Veya dilerse rükû yapabilir.”<sup>749</sup> Nehaî, A'raf, Alak, Necm, İnşikâk surelerinde dilerse secde dilerse rükû yapılabileceğini beyan eder.<sup>750</sup> Bu surelerdeki secde ayetlerinin durumuna göre dilerse secde ayetinden sonra bir veya iki ayet okuyup rükûya giderek secde yapabilir. Yapılan bu secde de hem tilavet hem de namazın secdesi yerine geçer. Eğer secde ayetinden sonra ikiden fazla ayet okuyacaksa bu takdirde tilavet secdesini yapıp kıyama kalkabilir. Ancak tilavet secdesini yapmamak için secde ayetini okumamak uygun değildir.

İbrahim en-Nehaî'nin “Bir kimseye secde ayetine geldiğinde onu terk etmesi gerekmez. Ancak secde veya dilerse rükû yapar”<sup>751</sup> “Ashab yalnızca secdenin amaçlanmasını kerih olarak görür”<sup>752</sup> şeklindeki rivayetlerinden de anlaşılacağı üzere sadece tilavet secdesi yapmak için secde ayetinin okunmasını

---

<sup>745</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 387.

<sup>746</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 384.

<sup>747</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 385.

<sup>748</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 422.

<sup>749</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 416.

<sup>750</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 348.

<sup>751</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 416.

<sup>752</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 386.

veya secde yapmamak için secde ayetinin okunulmamasını kerih olarak görür. Ayrıca bir kimse tilavet secdesini yapmayı unutsa, hatırladığı anda secdeyi namazdayken yapar.<sup>753</sup>

#### d. Sehv Secdesi

Sehv secdesi içinde tilavet secdesi için belirttiğimiz durum geçerlidir. Dolayısıyla namaz çeşidi olmamasına rağmen vacip bir hükme tâbi olduğundan dolayı vacip namazlar başlığı altında işlemeyi uygun gördük.

##### 1) Hükümü

Nehaî, sehv secdesini vacip olarak değerlendirir. Bu görüşünü şu rivayetinde aktarır: “*Kim namazda durumunu değiştirirse, sehv secdesi ona vacip olur.*”<sup>754</sup> Yine namazında şüphe eden bir kimse için, şu rivayeti aktarır: “*Namazında şüphe eden kimse, dikkatli davranıp iki kere secde eder.*”<sup>755</sup>

##### 2) Yapılışı

Namaz bittikten sonra sehv secdesi yapılacaksa, sağa selam verilir. Nehaî, insanların yaptığı üç şeyden bahsederken, sehv secdesini cenazedeki selamı, kunut için vitirde tekbir alınmasını, bunların arasında zikretmiştir.<sup>756</sup> Nehaî’den sehv secdesinin selam vererek yapılacağına dair İbn Ebû Şeybe’de birden fazla rivayet vardır.<sup>757</sup> Nehaî’den sehv secdesinin selam vermeden yapılabileceğine dair rivayet de vardır.<sup>758</sup> Selam verildikten sonra, sehv secdesi için tekbir alınır.<sup>759</sup> Sonrasında iki kere secde yapılır ve teşehhüd okunur.<sup>760</sup>

İbrahim en-Nehaî, secdeden sonra, teşehhüd yapılıp, selam verilmesi gerektiğini söylemiştir.<sup>761</sup> Selam verildikten sonra konuşulmuşsa bu durum sehv secdesine engel değildir.<sup>762</sup> Hz. Muhammed (s.a.v.) namaz kıldıktan sonra yüzünü

---

<sup>753</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 428.

<sup>754</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>755</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 431; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 220; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>756</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>757</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 439.440.441.457; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>758</sup> İbn Rüşd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 196.

<sup>759</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 723.

<sup>760</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 442; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 36.

<sup>761</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 442; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 36.

<sup>762</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 445.

sahabeye çevirip konuşmuş. Sahabe namazdaki hatayı Hz. Muhammed (a.s.)'e söyledikten sonra Nebi (s.a.v.) sehiv secdesi yapmıştır.<sup>763</sup> Bu olay namazdan sonra konuşmanın sehiv secdesi yapmaya engel olmadığını ortaya koyar.

İbrahim en-Nehâf'den gelen bazı rivayetlerde konuşmanın sehiv secdesini yapmaya engel olduğuna dair görüşler de vardır. Namazı bitirdikten sonra sehiv secdesi yapması gerektiği halde sehiv secdesini yapmayı unutursa, mescidden ayrılmadan veya içerisinde insan kelamı olan konuşmadan önce sehiv secdesini yapması gerekir. Şu rivayeti bu durumu açıklığa kavuşturur: “*Bir kimse sehiv secdesi yapmayı unutursa, mescidden çıkmamışsa veya konuşmamışsa, sehiv secdesini yapması gerekir.*”<sup>764</sup> Farz olan fiillerden bir tanesini yapmayı unutup da sehiv secdesini yapmadan nafile bir namaza başlarsa, Nehâf, başlanılan nafile namazı konuşma yerine saymaktadır. Bu durumda olan bir kimse, namazı bırakıp, yeniden farz namazı eda eder. Çünkü Nehâf'ye göre nafile namaz, konuşma yerine geçer.<sup>765</sup>

### 3) Sehiv Secdesini Gerektiren Durumlar

Bir kimse, ilk iki rekâta kıraat yapmayı unutursa, sonraki iki rekâta kıraati yapıp, sonrasında sehiv secdesi yapar.<sup>766</sup> Yine oturması gerektiği yerde oturmayıp ayağa kalkarsa, kıraate başlamamışsa geri döner ve sehiv secdesi yaparak, namazı tamamlar.<sup>767</sup>

Sehiv secdesi yapılmasını gerektiren bir diğer durumu şöyle aktarabiliriz. Bir kimse dört rekâtlı bir namazda beşinci rekâta veya akşam namazında dördüncü ya da sabah namazında üçüncü rekâta kalkarsa, hatırladığında geri dönüp oturması gerekir. Namazın tamamlandığı rekâtın ardından teşehhüd okuyup da kalkarsa, sehiv secdesi için secde yapıp selam verir. Teşehhüd yapmadan kalkıp da dönerse, teşehhüdü yaptıktan sonra sehiv secdesi yapıp, selam verir. Teşehhüdü yaptığı

---

<sup>763</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. XX, s. 72; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. III, s. 275.

<sup>764</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 446.

<sup>765</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 317.

<sup>766</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>767</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 713.

halde namazı bitirinceye kadar hatırlamazsa, hatırlamasının akabinde sehiv secdesi yapıp selam verir. Bu durumda namazı sahih olur.<sup>768</sup>

Sehiv secdesini gerektiren bir diğer durum ise unutarak üç kere namazda secde yapılmasıdır.<sup>769</sup> Secdenin yapılmaması veya eksik yapılması da sehiv secdesini gerektirir. Namazda secdeyi unutup da daha sonra hatırlayan kimse, hatırladığında secdeyi kaza edip, sehiv secdesini yaparak namazını tamamlamış olur.<sup>770</sup>

Bir kimse namazın rükünlerinden olan bir şeyi yapmayıp unutarak selam verirse, bu selamı namaza tesir etmez. Kalktıktan sonra yapmadığı şeyi kaza edip, sehiv secdesi yapar. Nehaî, namazdan bir şey yapmayıp, unutarak selam veren bir adam hakkında şöyle söyler: “*Kalkıp yapmadığı şeyi bina eder. Sonra sehiv secdesi yapar.*”<sup>771</sup> Yine unutarak namazın vaciplerinden bir fiili yapmazsa, imamın cehri namazlarda içinden kıraat yapması veya içinde okuması gereken namazlarda kıraati açıktan yapması gibi, bu durumda sehiv secdesi yaparak namazı tamamlar. Nehaî, bu durumu şöyle ifade eder: “*İmam, gizlenmesi gereken kıraati açıktan yaparsa veya açıktan yapılması gereken kıraati gizlerse, ona sehiv secdesi gerekir.*”<sup>772</sup> Yine herhangi bir rüknü ertelemekten dolayı veya iftitah tekbirindeki “الله أكبر” lafzına bedel olarak “لا اله الا الله” derse, sehiv secdesi yapması gerekir.<sup>773</sup> Bunun dışında bir kimse aynı namazda birden fazla yanılırsa sadece bir kere sehiv secdesi yapar. Nehaî, namazında birden fazla yanılan bir adam için “ona iki secde yeter” demiştir.<sup>774</sup>

İbrahim en-Nehaî namaz kılan kişinin, sehiv secdesini gerektirecek bir fiili anlamadan yapma ihtimalinden dolayı, ihtiyaten sehiv secdesini yapmaktan hoşlanırdı. Ve şöyle derdi: “*Üzerine gerekmeyen konuda sehiv secdesi yapman, üzerine gerekeni terk etmenden daha hayırlıdır.*”<sup>775</sup> Yine nafil ve farz olan namazların ardından sehiv secdesi yapıp şöyle derdi: “*Sehiv secdesi namazdan*

---

<sup>768</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 721.

<sup>769</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 224.

<sup>770</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 428.

<sup>771</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 316.

<sup>772</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 245.

<sup>773</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 419.

<sup>774</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>775</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 321.

fasid olan şeyleri düzeltir.”<sup>776</sup> Yunus b. Derafis, (v. ?) İbrahim en-Nehaî'nin arkasında yatsı namazı kılıyordu. Nehaî, selam verdikten sonra sehiv secdesi yaptı. Yunus Nehaî'ye “*bunu niye yaptın Ya Ebâ İmran*” dedi. Nehaî de ona, “*yanılmaktan korktuğunu*” söyledi. Yunus, “*yanılsaydın hissederdik*” dedi. Nehaî de “*benim unuttuğum gibi sizin de unutmanızdan korktum*” dedi.<sup>777</sup>

Cemaatle kılınan namazda imamın yanılmasından dolayı imama sehiv secdesi gerektiği gibi cemaate de sehiv secdesi gerekir. İsterse yanıldığı esnada imama uymuş olsun, isterse imam yanıldıktan sonra ona uymuş olsun fark etmez. Her iki durumda da imama uyması gerekir. Nehaî, namazdan bir fiili yapmayıp, imama uymadan önce imamının yanıldığı bir adama şöyle der: “*Selam verip sehiv secdesi yaptığında sende imamla beraber secde yap. Namaz bittiğinde kalkıp kılamadıkların kaza et.*”<sup>778</sup> İmam yanıldıktan sonra sehiv secdesi yapmazsa, imama uyanlar da sehiv secdesi yapmaz.<sup>779</sup> Çünkü imama uyan kimse, secdesini imama bağlı kalarak yapar.<sup>780</sup>

Bunların dışında Nehaî'ye göre bir kimse rekâtın dışında teşehhüdden veya secdelerinden şüphelenirse sehiv secdesiyle namazını düzeltir.<sup>781</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre sehiv secdesini gerektiren bir diğer husus ise bir kimsenin üç veya dört rekât kıldığına dair şüphelenmesidir. O'na göre bu kimse ilk defa böyle bir durumla karşılaşıyorsa namazını iade eder. Devamlı karşılaşıyorsa, zannına göre hareket eder. Dört rekât kıldığını düşünüyorsa sehiv secdesi yapar. Ancak üç rekât kıldığı konusunda zannı ağır basarsa bir rekât daha kılıp sehiv secdesi yapar.<sup>782</sup>

#### 4) Sehiv Secdesinin Geremediği Durumlar

İbrahim en-Nehaî'ye göre, sehiv secdesi yapılırken hata edilirse, yeniden sehiv secdesi yapılması gerekmez. Nehaî, bu durumu şöyle aktarır: “*Sehiv*

---

<sup>776</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 36.

<sup>777</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 321.

<sup>778</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 317; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 469.

<sup>779</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 461; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 316; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 465.

<sup>780</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 731.

<sup>781</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 220.

<sup>782</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 221; *Hüccce*, c. I, s. 231.

*secdesinde secde yoktur.*”<sup>783</sup> Yine bir kimse yanlışlıkla, rükûdan kalkarken söylediği “سمع الله لمن حمده” yerine “الله اكبر” derse, bu durumda sehiv secdesi yapmasına gerek yoktur.<sup>784</sup> Ayrıca Nehaî’ye göre bir kimse namazını bitirdikten sonra kıraatte veya namazda hata yaptığını düşünse yeniden geri dönüp sehiv secdesi yapması gerekmez.<sup>785</sup>

Vacip namazları ve vacip yerine geçen namazla ilgili olan fiilleri aktardıktan sonra bir diğer namaz türü olan nafilî namazları İbrahim en-Nehaî’nin görüşleri doğrultusunda izah etmeye çalışalım.

### 3. Nafilî Namazlar

#### a. Hükümü

Nafilî namazların tamamı sünnet çerçevesinde değerlendirilir. Bunlar arasında farz namazlarla beraber kılınan sünnetlerde kuvvetli sünnet ayrımı yapıldığına şahit olmaktadır. Kuvvetli sünnetle ilgili rivayetleri konumuz geldikçe işlemeye çalışacağız.

#### b. Rekât Sayısı

İbrahim en-Nehaî’nin nafilî namazlarla ilgili rivayetlerini incelediğimizde, gece ve gündüz ayrımı yaptığına şahit olmaktadır. Nehaî’ye göre gece kılınan nafilî namazlar ikişer rekât kılınırken gündüz kılınan nafilî namazlar dörder rekât kılınır. Nehaî bu durumu şu rivayetlerinde ifade eder: “*Gündüz namazı dördttür.*”<sup>786</sup> “*Bir kimse vitir namazı kılıp sonra da gece namazına kalktığında, ikişer ikişer kılar.*”<sup>787</sup> Ancak dilerse yirmi rekâtı selamsız kılabilir. Nehaî bu görüşünü şu rivayetinde aktarır:

Gece namazı ikişerli kılınır. Dilersen iki rekâtta selam verirsin. Dilersen yirmi rekât kılıp aralarında selam vermeden sonunda selam verirsin. Dilersen iki rekât kılıp dördüncü rekâtta aralarını ayırmadan selam verirsin. Ancak öğle namazından önceki dört rekât hariç. Bu nafilî namazda sonunda selam verirsin.<sup>788</sup>

---

<sup>783</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 325.

<sup>784</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 542.

<sup>785</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 224.

<sup>786</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 447.

<sup>787</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 473; Irâkî, *Tarhu't-tesrib*, c. III, s. 66.

<sup>788</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 52.

Gece kılınan nafile namazların oturuşunda teşehhüde yetinilir. Ancak kişinin ihtiyacı olması halinde duaları da okuyabilir.<sup>789</sup>

Farz namazlarıyla beraber kılınan nafile namazların rekât sayıları hakkında Nehaî, şu rivayeti aktarır:

Ashab, öğleden önce sünnetten saydığı dört rekât kılar. Öğleden sonra iki rekât daha sünnet kılar. İkindiden önce sünnetten saymadığı iki rekât kılar. Akşamdan ve yatıdan sonra olmak üzere, sabah namazından önce de iki rekât namaz kılar.<sup>790</sup>

Sabah ve öğlenin öncesinde kılınan sünnetler, Nehaî'ye göre sünnet-i müekkede de denilen kuvvetli sünnetlerdir. Nehaî bu durumu şöyle ifade eder: “Hz. Muhammed (a.s.)’in ashabı, sabah ve öğle namazından öce kılınan nafile namazlardaki kadar hiçbir konuda ısrarlı olmamışlardır.”<sup>791</sup> Nehaî'ye göre, sabah namazına giden kimse imamı farza başlarken bulsa, imama uyar, sonra da nafileyi kaza eder.<sup>792</sup> Nehaî, sabah namazının sünnetinden sonra zaruret hali müstesna yatmayı<sup>793</sup> ve konuşmayı<sup>794</sup> mekruh görür. O’na göre sabah namazının sünnetini kıldıktan sonra yatmak, şeytandandır.<sup>795</sup>

İbrahim en-Nehaî, öğleden ve cumadan önce kılınan dört rekât nafile namazların arasını selamla ayırmazdı.<sup>796</sup> Nehaî, öğle namazının nafilesinden bir şey kılamazsa, farzdan sonra kılamadığını kılar.<sup>797</sup> Nehaî'ye göre akşam namazından önce nafile namaz kılınmaz. Bu konudaki görüşünü şöyle ifade eder: “Ebu Bekir, Ömer ve Osman akşam namazından önce nafile iki rekât kılmazdı.”<sup>798</sup> Hammad, Nehaî'ye akşam namazından önce kılınan nafile namazı hakkında soru yönelttiğinde, Nehaî, bunu Hammâd’a yasaklamıştır.<sup>799</sup> Nafile olan bu namazlara ilave yapılmaz. Nehaî bu namazları uzatmanın uygun olmadığını, Hammâd’a iletmiştir.<sup>800</sup>

---

<sup>789</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 445.

<sup>790</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 69.

<sup>791</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 20; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 69.

<sup>792</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. III, s. 111; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 126.

<sup>793</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 387.

<sup>794</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 490.

<sup>795</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 388.

<sup>796</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 175.

<sup>797</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 69.

<sup>798</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 435.

<sup>799</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 201.

<sup>800</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 28.

### c. Çeşitleri

Bu başlık altında belli bir sebebe ve zamana bağlı olan diğer nafile namazlardan bahsedeceğiz.

#### 1) Duha (Kuşluk) Namazı

Duha vaktinde eda edilen nafile bir namazdır. Duha namazıyla ilgili Nehaî'den rastladığımız rivayet, seferdeyken, kılınmadığına dair rivayetidir. Nehaî, seferdeyken duha namazı kılmazdı.<sup>801</sup>

#### 2) Teheccüd Namazı

Gece namazı da denen teheccüd namazıyla ilgili Nehaî'nin rivayetlerini vitir namazını işlerken aktarmıştık. Nehaî teheccüd namazının iki rekât kılınması gerektiğini belirtmiştir.<sup>802</sup> Fakat dilerse gece namazını ikişer dörder veya hiç selam vermeden yirmi rekât kılabilir.<sup>803</sup> Ayrıca teheccüd namazını gündüzleyin kılınan hecir namazıyla karşılaştığımızı ifade edebiliriz.<sup>804</sup>

#### 3) Teravih Namazı

İbrahim en-Nehaî, ashabın beş terviha ile Ramazan'da namaz kıldığını ifade eder.<sup>805</sup> Her bir terviha dört rekât olduğuna göre, yirmi rekât namaz kılarlardı. Nehaî'ye göre bir kimsenin tek başına teravih namazını kılması, diğer nafile namazlarda olduğu gibi imamla beraber kılmasından, daha güzeldir.<sup>806</sup> Nehaî ramazanda insanlarla beraber kılmayıp, evinde tek başına kılar.<sup>807</sup> Teravih namazında diğer namazlardan farklı olarak, kadının imamlığı caiz olur.<sup>808</sup>

#### 4) Kûsuf ve Husuf Namazı

Kûsuf ve husuf namazı dinde meşru olan namazlardandır. Güneş ve ayın tutulması sonucu kılınır. Cuma ve nafile namazlarına benzeyip iki rekât kılınır.<sup>809</sup>

---

<sup>801</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 202.

<sup>802</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 473; Irâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 66.

<sup>803</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 52.

<sup>804</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 355.

<sup>805</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 41.

<sup>806</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 232.

<sup>807</sup> Irâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 87.

<sup>808</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 140.

<sup>809</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 428; Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 103.

Güneş tutulması ile ilgili Nehaî'den gelen bir rivayette şöyle bir olay vuku bulmuştur:

Rasulullah (a.s.) zamanında, Rasulullah (a.s.)'ın oğlu İbrahim'in öldüğü gün, güneş tutuldu. Ashab: İbrahim'in ölümüyle güneş tutuldu dedi. Bu durum Nebi (s.a.v.)'ye ulaştı. Nebi (s.a.v.) hutbe irad edip, insanlara şöyle söyledi: Güneş ve ay Allah'ın ayetlerinden iki ayettir. Kimsenin ölümüyle bunlar tutulmamıştır. Sonra iki rekât namaz kılıp tutulma geçinceye kadar dua etti.<sup>810</sup>

İmam Muhammed'in, içerisinde Nehaî'nin de yer aldığı bu rivayetinde, güneş tutulması yaşanmıştır. Hz. Muhammed (s.a.v.) bunu oğlu İbrahim'in ölümüne bağlamamış ve sonrasında da iki rekât namaz kılıp dua etmiştir. Bu rivayet de bizlere güneş ve ay tutulması sonucunda namaz kılındığını göstermektedir.

### 5) Hecir Namazı

Güneşin öğlen namazı vaktine geldiği ana hecir denir. İbrahim en-Nehaî, hecir namazı ile ilgili şu ifadeyi aktarır: “*Kim hecir namazı kılsa, geceleyin teheccüd namazı kılmış gibi olur.*”<sup>811</sup>

### 6) Yağmur Namazı

İnsanlar bir keresinde yağmur için dışarı çıkmıştı. İbrahim en-Nehaî de onlarla beraber çıktı. Duayı bitirip, kalktıktan sonra, namaz kıldılar. İbrahim en-Nehaî, geri dönüp onlarla beraber namaz kılmadı.<sup>812</sup> Nehaî, Allah'tan su istemeyi, namaz olarak değil dua yapma şeklinde görürdü. Bundan dolayı insanlarla beraber dua etmiş, ancak onların kıldığı gibi namaz kılmamıştır. Ebû Hanife de Nehaî ile aynı görüşü paylaşır.<sup>813</sup>

### d. Nafile Namazla İlgili Muhtelif Durumlar

İbrahim en-Nehaî, evde kılınan nafile namazın, mescidde kılınan nafile namazdan daha faziletli olduğu görüşüne sahiptir. Ameş, Nehaî'yi kavminin yanında nafile namaz kılarken görmediğini ifade eder.<sup>814</sup> Nehaî, imamın farzı

---

<sup>810</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 261; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 54; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 420.

<sup>811</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 350.

<sup>812</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 436.

<sup>813</sup> Kâsânî, *Bedâi'u's-sanâ'i*, c. I, s. 282

<sup>814</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 381.

kıldığı yerde nafilâ namaz kılınmasını kerih görür.<sup>815</sup> Yine kamet esnasında sabah namazı dâhil nafilâ namaz kılınmasını mekruh görür.<sup>816</sup>

İbrahim en-Nehâî, nafilâ namazın devamlı kılınması gerektiği görüşüne sahiptir. Bu görüşünü şu rivayetiyle ifade eder: “*Amelde ziyade ashabi hayrete düşürür. Eksikliği ise kerih görürler. Geceleyin nafilâden bir şey eksik olursa, gündüzleyin onu kaza ederler.*”<sup>817</sup>

İbrahim en-Nehâî, nafilâ namazın oturarak eda edilmesini caiz görür. Bu durumda namazın ilk iki rekâtını ayakta kılarak namaza başlaması müstehaptır.<sup>818</sup> Ancak namazı ayakta kılabilen için nafilâ namazı kılariken nasıl oturacağına dair, Nehâî’den gelen rivayetlerde ihtilaf vardır. Bir rivayetinde oturarak kıldığı namazın kıyamını bağdaş kurarak yapabileceğini belirtirken,<sup>819</sup> diğer bir rivayetinde bağdaş kurarak oturmayı uygun görmez.<sup>820</sup>

Nehâî, seferde bineğin üzerinde yol aldığı esnada, rükû ve secdeyi ima ile yaparak nafilâ namazın kılınmasını caiz görür. Nehâî bu durumu şöyle aktarır: “*Ashab, vitir ve farz namazı dışındaki namazları, bineklerinin üzerinde binekleri hangi tarafa yönelmişse ona göre kılardı.*”<sup>821</sup>

## **E. Cemaatle Namaz**

### **1. Hükmü**

İbrahim en-Nehâî, kadınların dışında erkeklere cemaatle namaz kılmayı vacip görür.<sup>822</sup>

### **2. Fazileti**

Nehâî, erkek için, karanlık bir gecede yaya gittiği takdirde, cemaatle kıldığı namazı bağışlanma vesilesi görmektedir.<sup>823</sup> O’na göre cemaatle namaz

---

<sup>815</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 302.

<sup>816</sup> Şevkânî, *Neylû l-evtâr*, c. III, s. 102.

<sup>817</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 51.

<sup>818</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 466.

<sup>819</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 325.

<sup>820</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 324.

<sup>821</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 574.

<sup>822</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 204.

<sup>823</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 521.

kılmanın sevabı yirmi beş kat artırılır.<sup>824</sup> Bundan dolayı, içinde namaz kılınmış mescidde cemaatle yeniden namaz kılınmasında Nehaî, herhangi bir sakınca görmezdi. Nehaî'ye göre cemaat mescide girdiğinde, mescidde namaz kılınmışsa, yeniden cemaat oluşturmalarında bir sakınca yoktur.<sup>825</sup>

### 3. Cemaat Sayısı

İbrahim en-Nehaî'ye göre, cemaat olmak için iki kişi yeterlidir. Nehaî'nin cemaatin sayısıyla alakalı rivayeti şöyledir: “*Bir kimse, başka bir kimseyle namaz kılsa, cemaat olur.*”<sup>826</sup> Yine “*namaz kılan kimse bir kişiden fazlaysa cemaat oluşur*” sözü namazdaki cemaat sayısının en asgarisini ortaya koymaktadır.<sup>827</sup>

### 4. Unsurları

İbrahim en-Nehaî cemaatle kılınan namazda en önemli unsur olarak imamı görür. Dolayısıyla imamlıkla ilgili belli şartların olması, konunun önemine binaen normaldir. Şimdi Nehaî'nin imamla ilgili ifade ettiği görüşlerini özetlemeye çalışalım.

#### a. İmam

Cemaatle kılınan namazda, imamın erkek olması şart koşulmuştur. Kadın erkeklere hiçbir namazda imamlık yapamaz. Yine kadına farz namazda imamlık yapamaz. Ancak nafîle namazda imamlık yapabilir.<sup>828</sup> Nehaî bu durumu farklı bir rivayette şöyle ifade eder: “*Ramazanda kadının kadınlara imamlık etmesinde bir sakınca yoktur. İmam birinci safın ortasında durur.*”<sup>829</sup> Bu durumda ortalarına durarak imamlık edebilir. Bir kimse sadece kadınlara da imamlık yapabilir. Nehaî bu durumu şöyle aktarır: “*Haccâc zamanında yaşarken, arkamda tek kadın olduğu halde namaz kıldırdım.*”<sup>830</sup>

İbrahim en-Nehaî, imam olabilmek için erkek olmayı şart koştuğu gibi, ergenlik çağına gelmiş olmayı da şart koşturmuştur. İhtilam olmayan çocuğun

---

<sup>824</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 76.

<sup>825</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 565.

<sup>826</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 76.

<sup>827</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 161.

<sup>828</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 36; Nevevî, *Mecmû*, c. IV, s. 199.

<sup>829</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 140.

<sup>830</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 327.

imam olmasını mekruh görür.<sup>831</sup> Ancak nafile namazlarda imamlık yapmasında bir sakınca görmez. Görüşünü şöyle aktarır: “Çocuğun ihtilam olmadan önce ramazan ayında imamlık yapmasında bir sakınca yoktur.”<sup>832</sup> Nehaî, kölenin, körün, bedevinin ve veled-i zinanın imamlığını caiz görmektedir.<sup>833</sup>

Nehaî’ye göre insanlar içinde imamlığa en layık olan, sırasıyla kıraati en iyi olan, hicrette akdem (önde) olan, yaşça büyük olan kimsedir. Şu rivayette görüşünü aktarır: “*Kavme, Allah’ın kitabını en iyi okuyan, bunda eşitseler, hicrette akdem olan, bunda da eşitseler, yaşça büyük olan kimse imamlık yapar.*”<sup>834</sup>

Müezzin, namaz için kamet getirdiğinde “قد قمت الصلاة” sözüne ulaşır bunu ikinci kez söylediğinde, imam tekbir alıp namaza başlar.<sup>835</sup> Müezzin kameti tamamen bitirdiğinde imamın namaza başlamasında herhangi bir sakınca yoktur. Hammad, imamın ne zaman namaza başlayacağını sormuş, Nehaî de şöyle cevap vermiştir: “*Müezzin kameti bitirdiğinde veya bitirmeden önce başlar. Bunların hangisinde yaparsa bir sakınca olmaz.*”<sup>836</sup> İmam namaza durduğunda cemaate şöyle söyler: “*Saflarınızı ve omuzlarınızı aynı hizaya getirip, sıkışın. Şeytan çocukların dağılması gibi, sizi karıştırır. Allah ve melekleri safları tam manasıyla yapana salât eder.*”<sup>837</sup> Nehaî’ye göre birinci saf tamamlanmadan ikinci safta namaza durulmaz<sup>838</sup>

İmam cemaatin bazısının görmediği farklı bir kata çıkamaz.<sup>839</sup> Nehaî’nin cemaatle kılınan namazda mekruh gördüğü bir diğer konu da, mihrabın cemaatin durduğu yerden daha yüksekte olmasıdır.<sup>840</sup> Bundan dolayı Nehaî, bu tür yerlerde

---

<sup>831</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 398.

<sup>832</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 206; Nisâbü’rî, *İşrâf*, c. II, s. 130,133.

<sup>833</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 160.

<sup>834</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 159; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 32.

<sup>835</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 358; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 74.

<sup>836</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 74.

<sup>837</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 157.

<sup>838</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 158.

<sup>839</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 48.

<sup>840</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 508; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 412.

namaz kıldırmaktan kaçınırdı.<sup>841</sup> Nehaî, İbn Mesud'un mihraplardan kaçındığını ifade eder.<sup>842</sup>

İmam kıraate başladığında ezberden bildiklerini okur. Önünde Mushaf açık olduğu halde kıraat yapmaz. Çünkü sahabe imamın mushaftan okuyarak imamlık yapmasını, Ehl-i Kitab'a benzeme durumundan dolayı mekruh görmüştür.<sup>843</sup> İmam kıraat sırasında yanılıp da düzeltmezse, sonraki ayete geçer. Veya başka bir sureye geçer. Ya da, rükûya gider. Bunların hiçbiri olmuyorsa, cemaatten birisi, kıraat konusunda imama yardımcı olur. Nehaî, kıraat yaparken şaşırın bir imam için şunu söyler: *“Yanıldığı ayetten sonrakine geçer. Okuyamazsa başka sureye başlar. Bunu da yapamazsa üç ayet ve benzeri uzunlukta ayet okumuşsa, rükûya gider. Bunu da yapamazsa başkası ona yardımcı olur.”*<sup>844</sup> Ancak başkasının imama yardımcı olmasını sahabe kerih görmüştür. Bu durumda olan imam başka sureye geçer.<sup>845</sup> Nehaî, kıraatte imama yardımcı olmayı kelam olarak değerlendirir.<sup>846</sup>

Nehaî, cemaatle kılınan namazın faziletini elde etmek için, namaza dâhil olanları beklemek amacıyla birinci rekâtın uzun tutulmasını müstehap görür.<sup>847</sup> Ancak bu uzunluğu da iyi ayarlaması gerekir. Cemaatin içinde hasta yaşlı veya ihtiyaç sahibi olabilir. Rasulullah(s.a.v.)'ın ashabından bir kimse cemaate imamlık yaparken namazı uzun tutunca, bu durum Hz. Muhammed (a.s.)'e ulaştı. Hz. Muhammed (a.s.) de bu adama şöyle dedi: *“Bu dinden nefret ettiren kavmin durumu nice dir. Kim bir kavme imamlık ederse namazı hafif tutsun. Muhakkak ki, onların içinde hasta, yaşlı ve ihtiyaç sahibi vardır.”*<sup>848</sup> Nehaî, Hz. Ömer'in sabah namazının ilk rekâtında Kâfirun, ikinci rekâtında Kureyş suresini okuduğunu da ifade etmiştir.<sup>849</sup>

---

<sup>841</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 507.

<sup>842</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 508.

<sup>843</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 414.

<sup>844</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 156; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 57.

<sup>845</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 142.

<sup>846</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 142; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 529.

<sup>847</sup> Şevkânî, *Neylû 'l-evtâr*, c. III, s. 166.

<sup>848</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 229. (Nehai bu rivayeti mürsel yolla rivayet etmiştir. اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان رجل من اصحاب رسول الله صل الله عليه وسلم ام قوما فاطال بهم فبلغ ذلك النبي صل الله عليه وسلم فقال ما بال اقوام ينفرون عن هذا الدين من ام قوما فليخفف فان فيهم المريض والكبير وذا الحاجة)

<sup>849</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 487.

Namaz içerisinde imam yanılır da düzeltemezse, hatasını düzeltmek için göz ucuyla arkasını kontrol edebilir. Nehaî, böyle yapardı.<sup>850</sup> Namaz bittiğinde ilk önce sağa “السلام عليكم ورحمة الله” diye selam verilir. İmam sağa selam verdiğiğinde sağındaki erkek kadın ve meleklerle niyet eder. Yine sola da aynı lafızla selam verip solundakilere niyet eder.<sup>851</sup> Nehaî “*Nebi (s.a.v.)’in sağa selam verirken sol yanağının beyazlığı, sola selam verirken sağ yanağının beyazlığı görününceye kadar selam verdiğini*” ifade eder.<sup>852</sup> Nehaî namazı bitirdikten sonra cemaate dönüp şöyle derdi: “لا اله الا الله وحده لا شريك له”<sup>853</sup>

Cemaatle kılınan namazda imamın abdesti bozulursa, imamın yerine namazı kıldırarak birisini geçirmesi gerekir.<sup>854</sup> İmamın yerine kaç rekât kılınacağını bilmeyen birisi geçerse, arkasındakilerin ne yaptığına göz ucuyla bakar.<sup>855</sup> İmamın yerine bir rekât kaçıran bir kimse geçerse, cemaate kalan rekâtları kıldırıp, kılmadığı rekâta şahit olan birisinin elinden tutarak yerine geçirir. Kendisi daha sonra kılmadığı bir rekâtı kılar.<sup>856</sup>

#### **b. Muktedî**

İbrahim en-Nehaî, imama uyulması için belli şartlar öne sürmüştür. Bunlardan birincisinde, imamla imama uyanın arasını ayıran bir yolun, kadının, nehrin veya imamı muktedîden gizleyen bir binanın olmamasını şart koşmaktadır. Rivayeti şöyledir: “*Muktedî olan kimse ile imamın arasında, bir yol, kadın, nehir ve bina varsa, o kimse imamla beraber değildir.*”<sup>857</sup> İmamla beraber namaz kılıp da imamla arasında engel olan bir adam hakkında Nehaî şöyle söyler: “*İkisi arasında bir bina ve kadın yoksa güzel olur.*”<sup>858</sup> Muktedî yukarıdayken imama uysa bu iktidada herhangi bir sakınca yoktur. Hammad, Nehaî’ye, mescidde namaz kılınan yerin üzerinde ezan verip de imama uyan müezzinler hakkında soru

---

<sup>850</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 468.

<sup>851</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 53.

<sup>852</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 56.

<sup>853</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 526.

<sup>854</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 779; Nevevî, *Mecmû*, c. IV, s. 245.

<sup>855</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 781.

<sup>856</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 260.

<sup>857</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 65.

<sup>858</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 159.

sordu. Nehaî de bunun caiz olduğunu ifade etti.<sup>859</sup> Fakat kapalı bir yerde (uzlet odası) olup da imama uyulması caiz değildir. Muğire, Nehaî'ye "*mescidde kapalı bir yerde olup da imama uyan müezzîn hakkında soru yönelttiğinde*", Nehaî, bunu "*mekruh görmüştür*"<sup>860</sup> Bu konu ile ilgili başka bir rivayette Mansur şunu söyler:

Mescidimizin sağ yanında imamdan daha aşağıda bir yer vardı. İnsanlar Haccâc'ın valiliği zamanında bu yere kaçıp sığınıyorlardı. Mescitle onlar arasında namaz kıldıkları bu yerde, uzun bir duvar vardı. Ve imama uyuyorlardı. Nehaî'ye bu durumdan bahsedildi. Nehaî de bu durumu güzel gördü.<sup>861</sup>

İbrahim en-Nehaî'nin ileri sürdüğü bir diğer şart ise, imamın konum bakımından muktediden daha aşağıda olmamasıdır. Nehaî, bu konuya iki açıdan yaklaşmaktadır. Birincisinde imamın namazının konum olarak muktedînin namazından daha aşağıda veya ondan farklı olmaması gerektiğini ifade eder. Nehaî, nafil namaz kılanın farz namaz kılana uymasını caiz görür. Buna bağlı olarak daha önceden kılmış olduğu farz namazı yeniden mescidde kılan kimselere uyararak kılsa, kılmış olduğu namaz nafilaya dönüşür. Nehaî bu durumu şöyle aktarır: "Bir kimse evinde farz namazı kılıp da mescide gittiğinde cemaatle tekrar kılsa, kılmış olduğu ilk namaz farz, diğeri nafilendir."<sup>862</sup> Yine farklı bir rivayette bu durumu şöyle ifade eder: "*Evinde farz namaz kılıp da mescide gittiğinde cemaatle kılan kimse, cemaatle kıldığı namazı nafil olarak kılar.*"<sup>863</sup> Hanefî mezhebindeki bu duruma ait uygulama Nehaî'nin görüşüyle uyumludur. Ancak ikinci namazında kerahet vardır.<sup>864</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre farz namaz kılan muktedî, başka farz kılan imama uyamaz. Bu durumu birden fazla rivayette ifade eder: "*Kim öğle namazı topluluğunu ikinci namazına niyet ederek kıldırırsa kendi namazı geçerli olurken arkasındakilerin geçerli değildir. Cemaatin namazı yeniden kılması gerekir.*"<sup>865</sup> Bu durumu farklı bir rivayette şöyle ifade eder: "*İmam için niyet ettiği, muktediler için de niyet ettikleri vardır.*"<sup>866</sup> Yine bu iki durum üzerine hamledilen Nehaî'nin

---

<sup>859</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 159.

<sup>860</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 329.

<sup>861</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 328.

<sup>862</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 328.

<sup>863</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 31.

<sup>864</sup> İbnü'l-Hümmam el-Hanefî, *Şerhu fethu'l-kadîr âle'l-hidâye şerhi bidâyeti'l-mübtedî*, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-ilmîyye, 2003, c. I, s. 489.

<sup>865</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 524.

<sup>866</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 236.

bir diğerk rivayeti şöyledir: “*Sen bir cemaatin namazına girdiğinde, onların namazına niyet etmezsen, namazın geçerli değildir. İmam bir namaza niyet ettiği halde, arkasındakiler farklı bir namaza niyet etse, cemaatin namazı geçerli olmaz.*”<sup>867</sup>

Ebû Yûsuf’un Nehaî’den aktardığı başka bir rivayette, imamla beraber namaza durup da imamın namazına niyet etmeyen bir adam hakkında şöyle geçer: “*İmamın namazı tamamdır. Adam ise yeniden kılması gerekir.*”<sup>868</sup> Bu halde namaz kılan kimsenin namazı nafiye dönuşür. Nehaî bu görüşünü bir cemaate girip de onların namazına niyet etmeyen, kimse hakkında şu şekilde ifade eder: “*Kılmış olduğu namaz nafiyledir.*”<sup>869</sup>

Nehaî’nin ikinci şartla ilgili ileri sürdüğü ikinci hal ise abdestli olan kimsenin teyemmümlü olan kimseye uyamayacağı halidir. Nehaî, kendisine cünüplük isabet edip de su bulamayan bir cemaatin imamı hakkında şöyle der: “*Başkasını öne geçirmesi gerekir.*”<sup>870</sup> Yani teyemmümlü olmayan kimsenin imamlık yapması gerekir.

Nehaî, muktedînin davranışıyla ilgili muhtelif rivayetler aktarmıştır. Muktedî, imam namaz için kalkmadan kalkamaz. Zübeyr b. Âdi, “*imam ayakta mı yoksa oturarak mı beklenir?*” diye Nehaî’ye sorduğunda, O, “*oturarak*” cevabını vermiştir.<sup>871</sup> Müezzin kamet “*حي على الفلاح*” dediğinde cemaatin kalkıp saf yapması gerekir. Müezzin “*قد قمت الصلاة*” dediğinde imam namaz için tekbir alır.<sup>872</sup> Nehaî, kamet getirildiği esnada namaza başlanılmasını mekruh gördüğü gibi<sup>873</sup> imam namazdayken tek başına mescidde imama muhalif bir şekilde, namaz kılmasını da mekruh görür.<sup>874</sup> Ancak namaza başlanmış olduğu halde kamet getirilirse, namaz tamamlanıp imama uyulur. Nehaî bu konuyu şöyle ifade eder:

---

<sup>867</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 206.

<sup>868</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 34.

<sup>869</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 170.

<sup>870</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 352.

<sup>871</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 505; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 359.

<sup>872</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 135.

<sup>873</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 437.

<sup>874</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 39.

“*Namaza başlamışsan, onu tamamla.*”<sup>875</sup> Kamet esnasında kılınan namazla ilgili Nehaî, nafil ve farz ayrımı yapmaktadır.

Nafil namaza başlayan kimse, iki rekâttan az kılmışsa iki rekâti tamamlayıp, imama uyar. İki rekâttan fazla kılmışsa dört rekâti tamamlayıp, selam vererek imama uyar. Nehaî'nin rivayetleri şöyledir: “*Bir kimse namaza başladıktan sonra kameti işitirse, kılmış olduğu rekâta bir diğer rekâti ekleyip, (iki rekât kılar) namazı kesmez.*”<sup>876</sup> “*Nafil namaza başlarsan, farz namaza başlanırsa namazı tamamlarsın.*”<sup>877</sup> Bu rivayetler nafil namaz kılındığı esnada nasıl davranılması gerektiğini bizlere açıkça gösterir.

Eğer kamet getirildiği esnada farz namaz kılınyorsa bu durumda muktedînin davranışı nafil namaz kılariken yaptığı fiillerden biraz daha farklıdır. Farz namaza başlayan kimse, kameti işitirse, eğer namazın başındaysa iki rekâti tamamlayıp selam verir. Sonrasında imama uyararak, imamla beraber iki rekât daha kılarak farzı tamamlar. İmam ilk oturduğayken selam verip, imamla beraber ayağa kalkar ve imama tekrar uyup, nafil olarak iki rekât daha namaz kılar. Muğire, Nehaî'nin, mescidde farz namazı kılariken ilk rekâta olup da müezzinin kamete başladığı bir adam hakkında şöyle dediğini rivayet eder:

Diğer rekâti kılmış olduğu rekâtle tamamlar. Sonra imama tekbirle uyar. İmam iki rekât kıldığında, oturup teşehhüd yaparak içinden sağa ve sola selam verir. Sonra kalkıp tekrar tekbir alır. İmamla beraber namazın geride kalanlarını nafil olarak kılar. Namazında iki rekâti tamamlamadıkça imama uyamaz.<sup>878</sup>

İbrahim en-Nehaî'nin muktedî hakkında mekruh gördüğü bir diğer durum ise safların arasında direğin bulunmasıdır.<sup>879</sup> O şöyle der: “*İlk saf tamamlanmadıkça, ikinci safta namazda durma.*”<sup>880</sup> Yine konuyla ilgili Nehaî hakkında gelen farklı bir rivayette şu ifade yer alır: “*Nehaî, birinci saf tamamlanmadan, ikinci safa geçilmesini, ikinci saf tamamlanmadan, üçüncü safa geçilmesini mekruh görür. İmanın bunu emretmesi gerekir.*”<sup>881</sup>

---

<sup>875</sup> Abdürrezzak, *Musanef*, c. II, s. 437.

<sup>876</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musanef*, c. III, s. 547.

<sup>877</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musanef*, c. III, s. 547.

<sup>878</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 186; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 30.

<sup>879</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 48.

<sup>880</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 158.

<sup>881</sup> Abdürrezzak, *Musanef*, c. II, s. 55.

Nehaî'nin safların tertip edilmesi için yapılmasını istediği bazı fiiller vardır. Namaza başlanırken imamın sağ tarafında durulmasını müstehap görür. Rivayeti şöyledir: “*İmamın sağ tarafı müstehaptır.*”<sup>882</sup> Başka bir rivayette bu durumu şöyle ifade eder: “*Bir kimse imamla beraber tek başına kılsa, imam, muktediyi sağ tarafına geçirir.*”<sup>883</sup>

Nehaî'den gelen farkı bir rivayette ise, muktedî imamın arkasında durur. İmam rükûya gitmeden önce, üçüncü kişi gelmemişse, imamın sağ tarafına geçer. Bu durumu şu rivayetinde aktarır: “*Namaz kılındığında, mescidde sadece imam ve bir kişi varsa, rükû ile namaza başlama esnasında imamın arkasına geçer. Bir kişi gelirse, arkasında durur. Gelmezse sağına geçer.*”<sup>884</sup> Başka bir rivayette aynı durumu şöyle aktarır: “*Müezzin gelinceye kadar Evsed'in arkasında dururdum.*”<sup>885</sup> Üç kişi olurlarsa içlerinden birini imam olarak öne geçirip, diğer ikisi arkasında durur. Farklı bir rivayette ise üç kişi olduklarında imam ortalarında muktediler sağ ve solda olmak üzere namaz kılarlar.<sup>886</sup>

İbrahim en-Nehaî'nin safların tertibi hakkında belirttiği bir diğer durum ise bir kimsenin tek başına safta namaz kılmasıdır. Nehaî safta tek başına kılınan namazı geçerli kabul etmez. O'na göre bir kimse mescide girdiğinde mescidde sadece bir tek saf varsa safta boş bir yer bulup namaz kılar.<sup>887</sup> Âmr b. Meymun, Nehaî'ye “*safa geldiğimde dolmuştu*” dedi. Nehaî de “*bir kişiyi kendine çek ve onunla beraber kıl*” diye cevap verdi.<sup>888</sup> Nehaî'ye mescide geldiğinde saffın tamam olduğunu gören bir adam hakkında soru soruldu. Nehaî de şöyle cevap verdi: “*Gücü yetiyorsa onlarla beraber saffa girer. Ya da, bir kimseyi yanına çekip onunla beraber kılar. Eğer tek başına kılsa, namazı iade eder.*”<sup>889</sup> Yine saffi tamamlanmış bulan bir adam hakkında Nehaî, şunu söyler: “*Bir kimseyi geri çeker. Bunu yapamazsa, namazı geçerli olmaz.*”<sup>890</sup> Ancak farklı bir rivayette bu

---

<sup>882</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 183.

<sup>883</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 161.

<sup>884</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 410.

<sup>885</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 370.

<sup>886</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 408; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 566; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 162.

<sup>887</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 46.

<sup>888</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 326.

<sup>889</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 60.

<sup>890</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 59.

durumun aksine görüş belirtir. Nehaî, imam altta olduğu halde imamla beraber mescidin yukarısında tek başına namaz *kılan veya safta tek başına namaza duran bir adam için şöyle der: “Namazı geçerli olur.”*<sup>891</sup>

Nehaî'ye göre muktedî imamdan önce, secdedeyken başını kaldıramaz. İmamdan önce başını secdeden kaldırırsa, imam secdedeyse, tekrar secdeye döner.<sup>892</sup> Muktedî imamdan önce selam veremez. İmamdan önce selam verirse, namazı geçerli olmaz. İmamla beraber kılıp da imam teşehhüd miktarı oturduktan sonra, imamdan önce selam veren bir kimse hakkında Nehaî, “*namazı geçerli değildir*” demiştir.<sup>893</sup>

İbrahim en-Nehaî'nin muktedî hakkında görüş belirttiği bir diğer konu imama uyarken kıraat yapmaması gerektiğidir. Muktedî imamın arkasında namaz kılarken dinleyip susar. Nehaî, hocası Alkame b. Kays'dan bu konuyla ilgili şöyle bir nakil yapar: “*Alkame, açıkça kıraat yapılan veya yapılmayan namazda ve son iki rekâta imamın arkasında fatihayı okumazdı.*”<sup>894</sup> Yine imamın arkasındayken kıraat yapan kimseyi imama muhalefet etmekle itham etmiştir.<sup>895</sup> Nehaî bu durumun İbn Ziyad (v. 673) zamanında başladığını ifade eder. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*İbn Ziyad'a kadar insanlar imamın arkasından kıraat yapmazdı. İbn Ziyad kıraati açıktan yapmadığında, insanlar açıktan kıraat yapardı.*”<sup>896</sup>

Nehaî'nin muktedî hakkında ifade ettiği bir diğer konu ise sehiv secdesi ile ilgilidir. Muktedî, yanılıp imam yanılmazsa, muktedinin sehiv secdesi yapmasına gerek yoktur. İmam yanılıp, muktedî yanılmazsa imamla beraber sehiv secdesi yapar. Nehaî, namaz kılarken imamının yanıldığı bir kimse hakkında şöyle der: “*İmam yanılıp sehiv secdesi yaparsa sende imamla beraber sehiv secdesi yap. İmam sehiv secdesi yapmazsa senin de sehiv secdesi yapmana gerek yoktur.*”<sup>897</sup>

---

<sup>891</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 20.

<sup>892</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 484.

<sup>893</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 227.

<sup>894</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 152.

<sup>895</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 282.

<sup>896</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 141.

<sup>897</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 224.

İmam yanıldığı halde sehiv secdesi yapmazsa, muktedî sehiv secdesi yapmaz.<sup>898</sup> Nehaî'ye göre imam selam verdiğiğinde durumunu değiştirmedikçe muktedî durumunu değiştirmez.<sup>899</sup> Bu takdirde, imamın yanılma durumu söz konusu olabilir. İmamın yerinde hareket etmesi bu durumu açıklığa kavuşturur. Nehaî'den gelen farklı bir rivayette, imamla beraber teşehhüd miktarı oturduktan sonra imamdan önce selam veren bir adam için “*namazının geçerli olmadığı*” ifadesi yer alır.<sup>900</sup>

Nehaî imamın arkasında uyuyup sonrasında imam rükû ve secde ettikten sonra uyanan bir adam hakkında şöyle der: “*İmama uymaya devam edip, kaçırdıklarını kılar.*”<sup>901</sup> Muktedî sağ tarafa selam verdiğiğinde, adam, kadın, hafaza meleklerine ve sağ tarafında ise imama niyet eder. Sol tarafa selam verirse aynı şekilde niyet eder.<sup>902</sup> Bir kimse mescide girdiğinde cemaat rükûdaysa, ilerlemeksizin yani safa varmaksızın, rükûya gider.<sup>903</sup> İftitah tekbiri ve rükû için bir tekbir alması yeterli olur.<sup>904</sup> Nehaî namaza geç kalan kimseyle ilgili görüşünü şöyle beyan eder: “*İmam rükûya varmışsa, ona bir tekbir yeter. Eğer iki tekbir alırsa, bu bize daha güzel gelir.*”<sup>905</sup> İmama rükûda yetişebilirse o rekât sayılır. Ancak yetişemezse onu da ikame eder. Nehaî'nin bu durumla ilgili görüşü şudur: “*Mescide girdiğinde, imam rükûdaysa, tekbir al. Ancak imam başını rükûdan kaldırırsa, rükûya gitme. Ve bu rekâtı sayma.*”<sup>906</sup> Muktedî imama secdede yetişirse, onunla beraber secde eder ancak secdesi sayılmaz. Bu konuyu şöyle beyan eder: “*İmama secdede yetişirsen onunla birlikte sen de secde et. Sonra secdeyle beraber ayağa kalkıp secdeye ekleme. Ve onu sayma.*”<sup>907</sup> Mesbuk olan kimsenin imamla beraber teşehhüde oturur. Ancak selam vermez. Nehaî'ye imamın namazdan bir şeyle geçtiği, mesbuk hakkında, “*imamla beraber teşehhüd yapar mı?*” diye soru sorulduğunda, Nehaî “*evet*” cevabını vermiştir. Yine “*imam*

---

<sup>898</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>899</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 172.

<sup>900</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 227.

<sup>901</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 512.

<sup>902</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 53.

<sup>903</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 187.

<sup>904</sup> Nisâbûrî, *İşrâf*, c. II, s. 9.

<sup>905</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 278.

<sup>906</sup> Ebû Yûsuf, *İhtilâfî ebî Hanîfete ve ibn ebî Leylâ*, s. 109.

<sup>907</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 461; Ebû Yûsuf, *İhtilâfî ebî Hanîfete ve ibn ebî Leylâ*, s. 109.

*selam verdiğiinde, mesbuk selam verir mi?*” diye sorulduğunda, Nehaî, “*namazı bitirdiğinde selam verir.*” diye söylemiştir.<sup>908</sup>

Mesbuk, imam kıbleden ayrılmadıkça namazdan fevt ettiği (kılamadığı) şeyi kaza edemez.<sup>909</sup> İmamla beraber kılamadığı yerleri kaza ederken kıraat yapar.<sup>910</sup> Cehri kılınan namazlarda mesbuk olan kimse kılamadıklarını kaza ederken kıraatin cehri yapılacağını ifade eder. Bu konu ile ilgili görüşü şöyledir: “*Ashab, sabah, akşam ve yatsı namazlarında namazdan bazısını kılamayan kimse için, kalkıp kaza ettiğiinde kıraatin, kaza için yapıldığını bilmeyen kimsenin bilmesi için kıraati cehri yapmaktan hoşlanırdı.*”<sup>911</sup> Nehaî Cuma namazına imama oturuşta yetişen kimse için şöyle ifade eder: “*Tekbir alıp, cemaatle beraber namaza girer. Sonra tekbir alıp oturur ve teşehhüd yapar. İmam selam verdiğiinde ayağa kalkıp iki rekât namaz kılar.*”<sup>912</sup>

Nehaî’den gelen farklı bir rivayette akşam namazına geç kalan kimseyle ilgili şöyle bir ifade yer alır:

Mesruk ve Cündüb (v. 679), akşam namazının son rekâtına yetişmişlerdir. Cündüb namaz bitip bir rekât daha kıldıktan sonra kıyama kalkmış, Mesruk ise oturmuştur. Bu durum İbn Mesud’a sorulduğunda, kendisinin de böyle bir durumda Mesruk gibi kılacağını ifade etmiştir.<sup>913</sup>

Cemaatle kılınan namazla ilgili İbrahim en-Nehaî’nin görüşlerini aktardık. Şimdi de namazda mekruh olan şeylerle ilgili Nehaî’nin rivayetlerini aktarmaya çalışalım.

## **F. Namazın Mekruhları**

İbrahim en-Nehaî’den gelen bazı rivayetlerde namazın mekruhları ile ilgili ifadeler de mevcuttur. Onlardan bazıları şu şekildedir.

---

<sup>908</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 193.

<sup>909</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.77.

<sup>910</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 57; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 227.

<sup>911</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.246.

<sup>912</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 189.

<sup>913</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 192.

## 1. Namazda Huşuya Engel Olan Durumlar

Bu durumun temelinde Nehaî'den aktarılan Hz. Muhammed (a.s.)'in şu hadisi yer alır: “*Namazda meşguliyet vardır.*”<sup>914</sup> Dolayısıyla namazda kişiyi meşgul duruma düşürecek veya onu namazdan alıkoyacak olan şeyler kerahet kapsamında değerlendirilir. Örneğin kişinin idrarına veya büyük abdestine sıkışması böyledir. Ancak idrar veya büyük abdeste çıkma ihtiyacı kişiyi sıkıştırıp acele ettirmeyecekse, yani huşuya engel olmayacaksa bunda bir kerahet olmaz. Nehaî'nin bu konudaki görüşü şöyledir: “*Eğer, idrar ve büyük abdest ihtiyacı, seni namazdan alıkoymayıp, acele ettirmeyecekse bunda bir sakınca yoktur.*”<sup>915</sup> Yine idrardan veya gaz sıkışmasından dolayı kişi namazda acele etmeyecekse, bu halde namazın kılınabileceğine dair Nehaî'den gelen farklı bir rivayet de mevcuttur.<sup>916</sup>

İbrahim en-Nehaî, mescidin kible tarafında, asılı bir Mushaf'ın veya Mushaf'tan yazılı bir ayetin bulunmasını, kendisinin bakışlarını oraya yöneltmesine sebebiyet vereceğinden ve onu namazda meşgul edeceğinden dolayı kerih görür.<sup>917</sup> Ayrıca namazdayken ayetlerin sayılmasını kerih görmez.<sup>918</sup> Nehaî'nin mekruh gördüğü bir diğer durum da, secde edildiğinde erkeklik organının yere değmesidir.<sup>919</sup>

Nehaî'ye göre çokça amel (amel-i kesir) yapılmaksızın, namazda meşguliyete sebebiyet veren şeylerin izalesini sağlamakta bir sakınca yoktur. Nehaî, namazda toprağa secde ettiğinde, anlını her toprağa değdirdiğinde silerdi.<sup>920</sup> Yine namazdayken karınca öldüren bir adama “*bu bir şey değil*” demiştir.<sup>921</sup> Fakat daha büyük hayvanlardan olan akrep ve yılanın öldürülmesini, çokça ameli gerektirip meşguliyete sebebiyet vereceğinden mekruh olarak görmektedir. Namazdayken akrep gören bir adama, onu senden uzaklaştır diye üç kere söylemiş. Adam da uzaklaşmazsa diye üç kere karşılık vermiş. Bunun

---

<sup>914</sup> Buhârî, “*Salât*” 2; Müslim, “*Mesâcid*” 6.

<sup>915</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 451.

<sup>916</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 305.

<sup>917</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 475.

<sup>918</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 599.

<sup>919</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 175.

<sup>920</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 67.

<sup>921</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 448.

üzerine adama akrebi öldürüp daha sonrada o yeri yıkarsın diye ifade etmiştir. Yine Nehâî'ye namazda “*yılanın öldürülmesinden sorulmuş?*” Bu durumun namazda çokça meşguliyeti ifade ettiğinden, bu esnada sarf edilen çabanın namaza engel olacağını ifade etmiştir.<sup>922</sup>

## 2. İmamın Kendisini Namaz Kılanlardan Gizlemesi

Nehâî, imamın namaz kıldırırken gizli bir odacıkta veya farklı bir yükseklikte durarak namaz kıldırmasını kerih olarak görür.<sup>923</sup> Nehâî, mihrabtaki yükseltinin sağında ya da solunda durarak namaz kıldırırdı.<sup>924</sup> Genellikle O, yükseltiyi kullanmazdı. Buradaki kerahiyet, imamın vücudunun tamamının farklı bir yerde olması ile ilgilidir. Secde halindeyken imamın başı farklı bir yerde vücudunun geride kalanı farklı bir yerde ise, kerahet ortadan kalkar. Bundan dolayı Nehâî nadiren de olsa imamlığı esnasında bu yükseltide de namaz kıldırıldığı olurdu. Musa b. Kays bu durumu şöyle aktarır: “*İbrahim'i farklı bir katta (Mihrab) namaz kılarken görmüştüm.*”<sup>925</sup>

## 3. Secde Edilen Yerin Üzerine Bir Şey Koymak

İbrahim en-Nehâî, en faziletli secdenin toprağın üstüne yapılan secde olduğunu düşünerek namaz kılan kimsenin namaz kıldığı yere bir şey koyup da üzerine secde etmesini kerih olarak görürdü.<sup>926</sup> Ancak İbn Ebû Şeybe'de geçen bir rivayette Nehâî'ye Ebû Vail'in (v. 701) elbisesinin üzerinde secde ettiği söylenince, O “*Ebû Vail'in kendisinden daha hayırlı olduğunu*” ifade ederken bu durumun aksini ortaya koyar.<sup>927</sup>

## 4. Namazda Ehl-i Kitab'a Benzeme Durumu

Nehâî, namazda Kur'an'a bakılarak kıraat yapılmasını mekruh olarak görmüştür. Zira bu davranış Ehl-i kitap tarafından icat edilmiş bir uygulamadır. Bundan dolayı, bu fiille kâfirlere benzeme durumu hâsıl olduğundan Nehâî, bunu

---

<sup>922</sup> Şevkânî, *Neylû'l-evtâr*, c. III, s. 396.

<sup>923</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 412,416; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 209; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 508; İmam Malik, *Müdevvene*, c. I, s. 175.

<sup>924</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 171.

<sup>925</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 507.

<sup>926</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 423.

<sup>927</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 347.

kerahet kapsamında değerlendirir. Buna göre bir kimse namaz esnasında, Mushaf'ı açarak kıraat yapmamalıdır. Nehaî bir kimsenin kıraat esnasında açılmış bir Mushaf'la insanlara imamlık yapmasını da Ehl-i Kitab'a benzemekten dolayı kerih olarak görür.<sup>928</sup> Nehaî bu konu ile ilgili farklı bir rivayette şunu söyler: “*Ashab, bir kimsenin açılmış bir Mushaf'tan okuyarak, kendilerine imam olmasını, Ehl-i Kitab'a benzemekten dolayı kerih olarak görürdü.*”<sup>929</sup>

Namazda kerih olarak görülen bir diğer durumda elbisenin baştan aşağı sarkıtılarak, kılınmasıdır.<sup>930</sup> İlgili rivayette Nehaî şunu ifade eder: “*Namazda elbisenin sarkıtılması, Yahudilere benzemek için, kerih görülmüştür.*”<sup>931</sup> Nehaî döneminde Kûfe'de yaşayan Yahudiler, gömleksiz izar giyip, elbiselerini vücutlarının üzerinden bir sarkıtışta sarkıtıp giyerlerdi. Nehaî bu durumu Yahudilere benzeme tehlikesinden dolayı kerih olarak görmektedir. Eğer izar üzerine gömlek giyilirse Nehaî bunda bir sakınca görmezdi. Nehaî bu durumu sadece gömleksiz giyilen izar üzerine hasretmektedir.<sup>932</sup> Eğer izar gömleksiz giyilecekse bu takdirde başın üzerinden sarkıtılarak giyilmesini istememektedir.<sup>933</sup>

Kerih olarak görülen bir diğer durum da tazime konu olan herhangi bir şeklin karşısında namaz kılmaktır. Tazime konu olan bir şekil değilse namaz kılınabilir. Nehaî, içerisinde (tazime konu olmayan) tasvir olan halı üzerinde namaz kıları.<sup>934</sup>

## **5. Namaz Kılan Kimsenin, Namaz Kılma Şeklinden Uzaklaşması**

Namaz kılan kimsenin, namaz kılma şeklinden uzaklaşması, kerih olarak görülmüştür. Bundan dolayı Nehaî, bir rivayetinde şunu ifade eder: “*Eğer vücudundan bir yer rükûdayken kaşırsan, elini yerine getirinceye kadar, başını rükûdan kaldırma.*”<sup>935</sup> Nehaî böyle bir hareketin, çokça yapılmış bir hareket olup, kişiyi namaz görüntüsünden uzaklaştırdığı için, kerih oluşunu ifade etmektedir.

---

<sup>928</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 88.

<sup>929</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 419.

<sup>930</sup> Sedlü's-sevb: Elbiseyi başa koyup normal giymeksizin aşağı doğru sarkıtmak. ( bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 498; Merğînânî, *Hidâye*, c. I, s. 78.)

<sup>931</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 204.

<sup>932</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 647.

<sup>933</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 365.

<sup>934</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 348.

<sup>935</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 77.

Nehaî'nin namazda kerih olarak telaffuz ettiği diğer hareketlerle ilgili İmam Muhammed şunu rivayet eder: “*Nehaî namazda parmaklarını şakımayı, ridasını omzuna fırlatmayı, elini beline koymayı, büyük taşları gömmeyi, topukları üzerine oturmayı, sakalıyla oyalanmayı kerih olarak görür.*”<sup>936</sup> Ayrıca Nehaî, sıcağın dolayı kişinin elini veya elbisesini pervane gibi kullanarak rahatlamayı,<sup>937</sup> namaz esnasında esnemeyi kerih olarak görmektedir. Bu durumda olan bir kişi gücü yettiği kadar, esnemeye engel olmalıdır. Eğer esneme namaz kılan kimseye galip gelirse, eliyle ağzını kapatır.<sup>938</sup>

Nehaî namazdayken insanın vücudunu germesini yine kerih olarak görür.<sup>939</sup> Nehaî az bir hareketle düzeltilmesi mümkün olan şeylerin düzeltilmesinde kerahet aramamaktadır. Bundan dolayı namazdayken izarı sarkan bir adam için şu ifadeyi kullanır: “*İzarı ne açar ne de çözer. Fakat onu dürüp yükseltebilir.*”<sup>940</sup> Nehaî, namaz kılanın gözünü secdeden ayırmamasını severdi.<sup>941</sup> Namaz kılan kimsenin parmaklarını kıtlatılmasını da kerih olarak telakki eder.<sup>942</sup> Mekruh olan bir diğer durum ise, namaz kılan kimsenin bir yere yaslanması ya da özürsüz yere ayağını kaldırmasıdır.<sup>943</sup> Nehaî, ayakta dururken elin bel üzerine konulmasını,<sup>944</sup> secdeyken kolların yayılmasını,<sup>945</sup> namazın mekruhlarından saymaktadır. Rükûdayken başın kaldırılması veya eğilmesi Nehaî'ye göre namazın diğer mekruhlarındanıdır.<sup>946</sup> Nehaî, namazda secde halindeyken, namaz kılanın kendisini uzatmasını (germesini) veya içine çekmesini kerih olarak görüp, ikisi arasında kalmaktan hoşlanırdı.<sup>947</sup> Nehaî, teşehhüdde kıraat halindeyken, parmağın kaldırılmasını da ayrıca kerih olarak görür.<sup>948</sup> Yine secdeden kıyama kalkıldığı esnada ellerin üzerine dayanarak kalkılmasını, yaşlı ihtiyar ve hasta

---

<sup>936</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 204.

<sup>937</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 276.

<sup>938</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 318.

<sup>939</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 207.

<sup>940</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 49.

<sup>941</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 419.

<sup>942</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 101; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 52.

<sup>943</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 551; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 52.

<sup>944</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 52.

<sup>945</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 52.

<sup>946</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 455; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 154.

<sup>947</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 170.

<sup>948</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 469.

olanların dışındakilere kerih olarak görmektedir.<sup>949</sup> Yine namazdaki teverruk ve ik'â oturuşunu kerih görür.<sup>950</sup> Bunların dışında Nehaî, namazda üflemeği mekruh olarak görmektedir.<sup>951</sup> Başka bir rivayetinde üflemeğin namazı bozmadığını belirtir.<sup>952</sup> Nehaî'nin namazda kerih gördüğü bir diğerkonu da inlemektir.<sup>953</sup> Hareket veya kelam cinsinden olup da namazda mekruh olmayan bir diğerkonuda, erkeğin tesbih çekerek, kadının da el çırparak izin vermesidir. Rivayeti şöyledir: “*Erkeğin namaz kılarken izni tesbih, kadının ise el çırpmaktır.*”<sup>954</sup> *Namazda olup da kendisinden bir şey istenen kadın hakkında şunu söyler: “Kadının cevabı el çırpmaktır.”*<sup>955</sup>

## 6. Elbiseyle İlgili Durumlar

Nehaî, omuzların açık bir şekilde namaz kılınmasını, namazın mekruhlarından saymaktadır.<sup>956</sup> Bir kimsenin ağzını ve burnunu kapatarak namaz kılması manasına gelen telessümü de erkekler için namazın mekruhlarından saymaktadır.<sup>957</sup> Kadın için yüzünü peçe ile kapatarak namaz kılmasını kerih olarak telakki eder.<sup>958</sup> Erkek için ise ağzını kapatmaksızın başını örtmesinde bir sakınca görmemektedir. Eğer ağzını da başıyla beraber kapatırsa bunu da mekruh görürler.<sup>959</sup> Nehaî, ayakkabıların namaz kılacağı yerden uzak bir noktada çıkarılarak namaz kılınmasını aklın ayakkabılarına kalmasından dolayı kerahet kapsamında değerlendirir. Bu nedenle O, kişinin mescide girdiğinde ayakkabılarını yanına alarak girmesini önerirdi.<sup>960</sup> Farklı bir rivayette ise Nehaî'nin nalınlarını çıkarıp namaz kıldıktan sonra, nalınlarını giydiği

---

<sup>949</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 332.

<sup>950</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 191.

<sup>951</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 422.

<sup>952</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. I, s. 741.

<sup>953</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 483.

<sup>954</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 96.

<sup>955</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 260.

<sup>956</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 208.

<sup>957</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 106; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 30.

<sup>958</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 30.

<sup>959</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 211; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 30.

<sup>960</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 285.

geçmektedir.<sup>961</sup> Daha farklı bir rivayette nalınlarıyla beraber namaz kıldığı ifadesi yer almaktadır.<sup>962</sup>

## 7. Namaz Kılınan Yerle İlgili Durumlar

Nehaî necasetlerden sakınmanın mümkün olmadığı, hamam ve tuvalet benzeri mekânlarda, namaz kılınmasını mekruh olarak görmektedir. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Ashab, üç yerde namaz kılmayı kerih sayardı; kabristan, hamam ve mera (hayvanların otladığı yer)*”<sup>963</sup>

## 8. Namaz Kılanın Önünden Geçmek

Namaz kılanın önünden geçmek caiz değildir. İbrahim en-Nehaî ve Abdurrahman b. Esved bu konuda çok hassas davranırlardı.<sup>964</sup> Ancak namaz kılanın sağından ve solundan geçmede bir beis yoktur. Nehaî'nin konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Namaz kılanın sağından ve solundan geçmede bir sakınca yoktur.*”<sup>965</sup>

Nehaî, namaz kılanın önünden geçilmesini engellemek amacıyla sütre edinilmesini müstehap olarak telakki eder. O şöyle der: “*Ashab, açık arazide namaz kıldığında, önlerine sütre edinmeyi hoş karşıladılar.*”<sup>966</sup> Nehaî, sütrenin gerçekleşmesi için onun dikilmesi gerektiğini ifade etmektedir. Kamçısını ve sopasını dikmeden önüne koyan bir adama, “*onu dikmesi gerektiğini*” söylemiştir.<sup>967</sup> Nehaî, insanın da namaz kılanın önünde ayakta duruyorsa sütre olabileceğini, yatar vaziyette ise sütre olamayacağını ifade eder.<sup>968</sup>

## G. Namazı Bozan Şeyler

İbrahim en-Nehaî'nin rivayetleri doğrultusunda, namazı bozan şeylerin bazıları şöyledir.

---

<sup>961</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 286.

<sup>962</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 285.

<sup>963</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 190; Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 405.

<sup>964</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. II, s. 542.

<sup>965</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.II, s.548.

<sup>966</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.II, s.524.

<sup>967</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.181; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c.I, s.47; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.II, s.14.

<sup>968</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.II, s.592.

## 1. Namazın Şartlarından Birini Terk Etmek

Namazın şartlarından bir tanesini terk etmek namazın bozulmasına sebep olur. Nehaî şöyle der: “Eğer kan idrar ve bunun dışındaki necaset bir dirhem olursa, namazını iade et. Bir dirhemden daha az ise namaza devam et.”<sup>969</sup> Bir dirhemden daha az olursa iade etmesine gerek yoktur. “Meni, kan ve idrar bir dirhem miktarında ise namazı iade eder. Bir dirhemden az ise namazı iade etmesine gerek yoktur.”<sup>970</sup> Nehaî'nin bu rivayeti necasetin bir dirhemden az olması halinde namazın iade edilmesine gerek olmadığı açıkça ortaya koymaktadır. Nehaî, idrar ile meni ve kan arasında namazdan sonra fark edilmesi halinde farklı görüşe sahiptir. İlgili rivayette şunu ifade eder: “Eğer elbisende kan veya meni bulursan, onu yıkayıp namazı iade etmezsin. Fakat idrar bulursan namazı iade edersin.”<sup>971</sup>

## 2. Namazda Konuşmak

Namazı bozan bir diğer unsurda namazdayken dünya kelamı ilebilerek veya bilmeden konuşmaktır.<sup>972</sup> Nehaî namazdayken konuşan kimsenin namazının bozulduğunu şu görüşünde ifade eder: “Bir kimse namazdayken konuşursa, namazını iade eder.”<sup>973</sup> Bundan dolayı bir kimse namaz kılan kimseye selam verir de namaz kılan kimse bu selamı alırsa namazı bozulur.<sup>974</sup> Fakat kalbi ile selamı almasında bir sakınca yoktur.<sup>975</sup>

Nehaî, teşmit<sup>976</sup> konusunda ise bir rivayetinde selamın aksine görüş belirtmiş, diğer rivayetinde ise namazın bozulmayacağını ifade etmiştir. Nehaî'nin namazdayken teşmit konusundaki rivayeti şöyledir: “Bir kimse namazdayken aksıran kimseye ‘yerhamukellah’ derse, iyi bir şey söylemiş olur. Namazı iade

---

<sup>969</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.201.

<sup>970</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c.I, s.4.

<sup>971</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c.III, s.308.

<sup>972</sup> Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr el-Kurtubî, *Camiu'l-ahkâmi'l-Kur'ân*, thk. Muhsin et-Turkî, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 2006, c. IV, s. 187.

<sup>973</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 351.

<sup>974</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. IV, s. 105.

<sup>975</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. IV, s. 105.

<sup>976</sup> Teşmit: Aksırana *يرحمك الله* diyerek hayır dua etmek. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 574)

*etmesine gerek yoktur.*”<sup>977</sup> Başka bir rivayetinde bu durumun namazın bozulmasına sebebiyet vereceğinden namazın yeniden kılınması gerektiğini ifade etmiştir.<sup>978</sup>

Kelam olmayıp da, kelamla ilgili olduğu halde namazı bozan bir diğer durum ise, namaz kılanın namazda inlemesidir. Nehaî inlemekle ilgili görüşünü şöyle beyan eder: “*Kim namazda inlerse, namazı geçersiz olur.*”<sup>979</sup> Farklı bir rivayette ise inlemeyi namazın mekruhlarından saymaktadır.<sup>980</sup> İbrahim en-Nehaî’ye göre namazı bozan bir diğer durum ise namazdayken gülmektir. O namazda gülen bir adam hakkında “*Abdestini ve namazını iade edip, Rabbinden bağışlanma dile. Çünkü namazdayken kahkaha ile gülmek, hadesin en şiddetlisidir.*” ifadesini kullanmıştır.<sup>981</sup>

### **3. Muktedînin İmamdan Önce Hareket Etmesi**

Namaz kılan kimsenin hareketlerini imamdan önce yapması, o kimsenin namazının bozulmasına sebep olur. Bir kimse imam tekbir almadan önce tekbir alıp namaza başlarsa namazı fasid olur.<sup>982</sup> Yine Nehaî, imamın arkasında namaz kılıp da, imam selam vermeden önce namazdan ayrılan kimsenin de namazını geçerli olmadığını beyan etmektedir.<sup>983</sup>

### **4. Namazdayken Yeme ve İçme**

İbrahim en-Nehaî’ye göre namazı bozan bir diğer durum da namazdayken yeme-içme durumudur. Bununla ilgili hükmü şu görüşüyle ortaya koyar: “*Bir kimse namaz kılariken yer ve içerse, namazda yüzünü kıbleden çevirir. (Yani namazını bozar.)*”<sup>984</sup>

### **5. Namazda Kadınla Erkeğin Aynı Hizada Olması (Muhazatu’n-nisâ)**

Nehaî’ye göre bir kadının erkeğin yanında aynı namaza durması, o adamın namazının bozulmasına sebebiyet verir. Ancak bu durumun hâsıl olması için her

---

<sup>977</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 328.

<sup>978</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 328.

<sup>979</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 483.

<sup>980</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 483.

<sup>981</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 308; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 213.

<sup>982</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 21.

<sup>983</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 227.

<sup>984</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 441; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 343.

ikisinin de aynı vaktin namazını kılmış olması şarttır. Bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “*Bir kadın, ikisi de aynı namazda olduğu halde, bir adamın yanında durup da namaz kılsa, adamın namazı bozulur.*”<sup>985</sup> Aralarında bir adam (namaz kılmayan) varsa bu takdirde namazı geçerli olur.<sup>986</sup> Kadının namaz kılan erkeğin yanında, namaz kılmaksızın durması erkeğin namazına mani değildir. Rasulullah (s.a.v.) yanında Hz. Ayşe validemiz olduğu halde namaz kıları.<sup>987</sup>

## 6. Cemaatle Kılınan Namazda İmamın Namazının Bozulması

Cemaatle kılınan namazlarda imamın namazının veya abdestinin bozulması, cemaatin namazının bozulmasına sebep olur. Nehaî şöyle der: “*Eğer imamın namazı bozulursa, arkasında duranlarında namazı fasid olur.*”<sup>988</sup> Yine cemaatle kılınan namazda imam cemaatin duyacağı kadar gülerse, imamın abdesti ve namazı, cemaatin ise sadece namazı bozulur. Namazdayken gülen bir adam hakkında Nehaî şöyle söylemiştir: “*Abdesti ve namazı iade edip rabbinden bağışlanma diler. Çünkü namazdayken başkasını duyacağı kadar gülmek abdestsizliğin en şedid halidir.*”<sup>989</sup>

## 7. Namazda Abdestin Bozulması

Bir kimsenin namaz kılariken abdesti bozulsa, selam vererek namazını kesmesi, daha sonra da abdest alıp konuşmadan namazını tamamlaması halinde namazı tam olur. Namaz kılariken abdesti bozulan bir adam için Nehaî şu görüşü rivayet eder: “*Namazı bırakıp, abdest alır. Eğer konuşursa namaza yeniden döner. Konuşmazsa, kıldıklarını sayıp, geriye kalanı kılar.*”<sup>990</sup>

Nehaî’den gelen rivayetlerde hades çeşidine göre namaza kaldığı yerden devam etmenin (bina) caiz olduğu şeyler konusunda farklılıklar vardır. Bir rivayetinde, hadeslerin hepsinde namazın bina edilmesinin caiz olduğunu ifade eder. Fakat namazın yeniden kılınmasını daha güzel görür.<sup>991</sup> İkinci rivayetinde ise, burun akıntısı ve kusmaktan dolayı, binanın (namaza kaldığı yerden devam

<sup>985</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 197; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 47.

<sup>986</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 47.

<sup>987</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 197.

<sup>988</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 195.

<sup>989</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 308; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 213.

<sup>990</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 370; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 200.

<sup>991</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 199.

etme) caiz olduğunu, dışkı idrar ve yellenmeden dolayı binanın caiz olmadığını ifade beyan eder. Rivayeti şöyledir: “*İdrar, dışkı ve yellenmeden dolayı abdest alır ve yeniden kılar. Kusuntu ve burun akıntısından dolayı, abdest alıp konuşmadan kalan rekâtları tamamlar.*”<sup>992</sup> Bu durumla ilgili başka bir rivayette, namazda burun akıntısı olan bir adam için şunu ifade eder: “*Namazı bırakıp, abdest alır. Sonra konuşmamışsa namazdan kalanların üzerine, geriye kalanları bina eder. Eğer konuşursa namazı yeniden kılar.*” Yine namazda idrar ve dışkısı olan bir adam için, “*Namazı bırakıp, yeniden kılar*” ifadesini kullanır.<sup>993</sup> Nehaî bu konuda hadesin definin mümkün olup olmama durumuna göre hareket eder. Namazdan önce idrar ve dışkı gibi hadesi hissetme durumuna rağmen, bu hali ortadan kaldırmayıp devam ederse namazını yeniden kılması gerekir. Fakat burun akıntısı ve kusmuk gibi namazdan önce hissedilmenin mümkün olmadığı ya da hissedildiği halde ortadan kaldırılması mümkün olmayan durumlarda, kıldığı rekâtların üzerine bina edilmesi caiz olur.<sup>994</sup> Nehaî’den gelen farklı bir rivayet bu konu hakkındaki görüşünü etraflıca ortaya koymaktadır. Görüşünü şöyle ifade eder:

Üç şey vardır ki, gerçekleştiği takdirde abdest ve namaz iade edilir; gülmek, idrar ve yellemek. Üç şey daha vardır ki gerçekleştiğinde namaz iade edilirken, abdest edilmez; namazdayken konuşmak, yemek ve içmek. Yine üç şey daha var ki, gerçekleştiğinde abdest iade edilirken namaz bina edilir; kusuntu, burun akıntısı ve yaradan akan sıvı.<sup>995</sup>

Nehaî, bozulan namazın kaldığı yerden devamı hususunda iki şart koşmaktadır. Bunlardan birincisi bahsedildiği üzere, binası mümkün olan, burun akıntısı ve kusmuk gibi, hades türlerinden olması,<sup>996</sup> ikincisi ise namazdan ayrıldığı esnada dönünceye kadar, konuşmaması. Nehaî’nin bu konuda ki rivayeti şudur: “*Namazı bırakıp abdest alır. Sonra konuşmadan kılamadıklarını bina eder. Eğer konuşursa, namazı yeniden kılar.*”<sup>997</sup> Namaza dönüşü esnasında Allah’ı zikretse, namaz bozulmaz. Bu durumla ilgili namazda burun akıntısı olan bir adam hakkında şunu ifade eder: “*Namazdan çıkar. Allah’ın kelamı dışında bir şey*

---

<sup>992</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 156.

<sup>993</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 264.

<sup>994</sup> Kal’acî, *Mevsu’ât*, c. II, s. 636.

<sup>995</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 343.

<sup>996</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 156.

<sup>997</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 200; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 264.

söyemez. Sonra yerine dönüp kıldığı rekâtları sayarak, kılamadıklarını eda eder. Eğer konuşursa namazı yeniden kılar.”<sup>998</sup> Nehâî, namazda abdesti bozulan kimsenin, namaz yerinden ayrıldığı esnada yüzünün kibleye doğru yöneltmesinin müstehap olduğunu belirtir. Bu Konu ile ilgili rivayeti şudur: “*Burun akıntısı olduğunda geriye dönüleceği zaman, namaz kılma yerine yönelip geri dönülmesi bana daha sevimli gelir.*”<sup>999</sup> Ayrıca buru akıntısı şiddetli olup geçmezse namaz kılınması için acele edilir.<sup>1000</sup>

## H. Namazı İade Etmek

Bir kimse ister imam olsun isterse cemaat, namaz kıldıktan sonra, namazının bozulduğunu fark etse, namazını iade eder. Nehâî bu konu ile ilgili şöyle der: “*Kim insanları abdestsiz olduğu halde kaldırırsa, kaldıran kimse iade eder, cemaat iade etmez.*”<sup>1001</sup> Nehâî’nin bu rivayeti abdestsiz namaz kılan kimsenin namazı yeniden iade etmesi gerektiğini, cemaatin abdesti varsa namazı yeniden kılmasına gerek olmadığını açıkça ifade etmektedir.

Bir kimse mescitteyken vakit namazı tek başına veya cemaatle kılmış olduğu halde, namaz kılacaksa, (nafile olarak) sabah ve akşam namazı dışında namazların hepsini kılabilir.<sup>1002</sup> Nehâî’den gelen farklı bir rivayette ise ikinci namazını da kılabileceğini ifadesi yer alır.<sup>1003</sup> Farklı bir rivayette ise Nehâî, akşam namazı hariç namazların hepsinin nafile olarak iade edilebileceğini ifade eder.<sup>1004</sup> Nehâî, sultanın namazı kıldırması durumunda, ona karşı olan saygıdan dolayı akşam namazının da kılınabileceğini ifade eder. Ancak bu durumda akşam namazına bir rekât daha katılarak çift yapılır.<sup>1005</sup> Nehâî’den sahabenin farz namazı kıldıktan sonra, aynı namazı tekrar kılmasını kerih gördüğüne dair rivayet de vardır.<sup>1006</sup> Nehâî bunun sebebini ise şöyle açıklar: “*Bir kimse namaza niyet etse, melekler onu yazar. Melekler onu yazdıktan sonra kimsenin gücü onu*

---

<sup>998</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 200.

<sup>999</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 266.

<sup>1000</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. V, s. 448.

<sup>1001</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 348; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. IV, s. 216.

<sup>1002</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 786.

<sup>1003</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 454.

<sup>1004</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 453.

<sup>1005</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 453.

<sup>1006</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 293.

*değiştirmeye yetmez. Bundan sonra namaz kılınacaksa nafîle olarak kılınır.*”<sup>1007</sup>

Buna göre, farz namaz kılındıktan sonra cemaatle veya münferiden farz namaz yeniden kılınmaz. Kişi illa da namaz kılacaksa, Nehaî bu namazın nafîle olarak kılınması gerektiğini belirtir. Yine Nehaî’ye göre bir kimse evinde namaz kıldıktan sonra camiye geldiğinde de aynı namaz kılınyorsa, nafîle olarak niyet edip kılar.<sup>1008</sup>

Namazın iade edilmesiyle ilgili olan bir diğere durum da namazın kılındığına dair şüphe duymaktır. Nehaî abdestin aksine namazın her durumda iade edilmesi gerektiğini beyan eder. Bundan dolaydır ki, abdestte ve namazdaki şüpheyle âdeti olmadığı halde karşılaşıyorsa ikisini de iade eder. Fakat âdetinde olan bir durum olduğu halde abdest aldığından şüphe ediyorsa bu durumda abdestli olduğu kabul edilir. Namazda ki şüphe âdetinden ise herhalde namazını kılar. Nehaî’nin rivayeti şöyledir: “*Eğer bir kimse abdestte veya namazda şüphe edip de bu durumla ilk defa karşılaşıyorsa, abdesti ve namazı iade eder. Eğer çokça karşılaştığı bir durum ise bu takdirde namazı yeniden kılar.*”<sup>1009</sup>

Şimdi de bir diğere namaz kılma durumu olan yolculukta kılınan namazla ilgili Nehaî’nin görüşlerini aktaralım.

### **K. Seferde Namaz**

İbrahim en-Nehaî, yolculukta namazların kısaltılabilmesi için üç günlük yolculuk mesafesinin kat edilmesi gerektiği görüşündedir. Hammad b. Ebî Süleyman, Nehaî’ye, “*namaz ne kadar mesafede kısaltılır*” diye sorduğunda O da “*üç günlük yolculukta*” cevabını vermiştir.<sup>1010</sup> Nehaî, başka bir görüşünde, bu mesafeyi altmış mil<sup>1011</sup> belirlemiştir.<sup>1012</sup>

Nehaî’ye göre kısaltma, evden çıktıktan sonra başlar ve eve dönünceye kadar devam eder. Nehaî’nin bu konu ile alakalı rivayeti şöyledir: “*Evinden*

---

<sup>1007</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. I, s. 789.

<sup>1008</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 448.

<sup>1009</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 37.

<sup>1010</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 526.

<sup>1011</sup> Bir mil 1848 metredir. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 376.)

<sup>1012</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 4.

*çıkarsan iki rekât kıl. Yine istediğin başka bir beldeye gittiğinde, evine dönünceye kadar iki rekât kıl*<sup>1013</sup>

Nehaî'ye göre seferdeyken dört rekâtlı namazlar ikişer rekât kılınır. Seferde dört rekâtlı namazların tamamlanması ve iki namazın cem edilmesi caiz değildir. Bu durumu şöyle aktarır: “*Ashab, seferdeyken, namazları cem etmeyip, iki rekât kıları.*”<sup>1014</sup> Yine farklı bir rivayette şunu ifade eder: “*Esved b. Yezid ve ashabi seferde her namaz vaktini beklerdi. Akşamı bekleyip vaktinde kıları. Sonra bir saat bekleyip gecelerler ve yatsı namazını vaktinde kıları.*”<sup>1015</sup>

Nehaî, misafir kimse mukim kimseye uyduğunda ilk iki rekâtı tamamlamadan evvel ona uymuşsa, namazı dört rekât kılacağını beyan eder. Nehaî, bu konuda şunu ifade eder: “*Misafir, cemaate uyarsa namazı tamamlar.*”<sup>1016</sup> Ancak ilk iki rekâtı tamamladıktan sonra uyarsa, sadece son iki rekâtı kılar. İmama celse halinde yetişen misafir için şöyle demiştir: “*Eğer cemaate celsede yetişersen, iki rekât kıllarsın.*”<sup>1017</sup> Nehaî, mukim kimsenin misafir kimseye uyması durumunda, imam selam verdikten sonra mukim olan kalkıp iki rekât daha kılacağını beyan eder. Rivayeti şöyledir: “*Mukim misafirin namazına girerse onunla beraber iki rekât kıldıktan sonra mutlaka kalkıp namazını tamamlar.*”<sup>1018</sup> Yine bu durumu Hz. Ömer'le ilgili rivayet ettiği bir olayda şöyle beyan eder: “*Hz. Ömer insanlara Mekke'de öğle namazı kıldırdı. Sonra insanlara yönelip şöyle dedi: 'Ey Mekke halkı! Biz seferiyiz. Kim Mekke'dense o namazı tamamlasın' dedi. Bunun üzerine Mekke halkı da namazını tamamladı.*”<sup>1019</sup>

Seferde, ikamet halinde olduğu gibi farz namazları için kamet getirilir. Unutulursa namaz yine de caiz olur. Mansur Nehaî'ye, “*seferdeyken kameti unuttuğunu*” söyleyince, Nehaî, “*namaz geçerlidir*” diye söylemiştir.<sup>1020</sup>

---

<sup>1013</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 75; Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 531.

<sup>1014</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 553; Nevevî, *Mecmû*, c. IV, s. 371.

<sup>1015</sup> Irâkî, *Tarhu't-tesrîb*, c. III, s. 117.

<sup>1016</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 234; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 75.

<sup>1017</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 543.

<sup>1018</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 237.

<sup>1019</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 233.

<sup>1020</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. I, s. 514.

İbrahim en-Nehâî, seferdeyken Cuma namazını ve cemaati gerekli görür.<sup>1021</sup> Seferdeyken nafîle namazın kılınmasında da herhangi bir sakınca yoktur.<sup>1022</sup> Seferdeyken binek üzerinde nafîle namaz kılınırken kible şartı aranmaz. Nehâî'nin konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Ashab bineklerinin sırtında hangi tarafa yönelmişlerse, farz ve vitir namazı dışında namaz öylece kıları.*”<sup>1023</sup>

Nehâî'nin yolculukla ilgili görüşlerini aktardıktan sonra namazla ilgili bir başka konu olan, hastanın namazına geçelim.

### **L. Hastanın Namazı**

Hasta olan kimse hangi hale gücü yetiyorsa o hal üzerinde namaz kılar. Ayakta kılmaya gücü yetmiyorsa, oturarak kılar. Secde yapmaya gücü yetmiyorsa, ima ile secde yapar. Secdesini rükûdan daha aşağıda yapar. Taşın veya tahtanın üzerine secde yapmaz.<sup>1024</sup> Oturuşunu da dilediği şekilde yapabilir. Nehâî'nin rivayeti şöyledir: “*Bir kimsede hastalık olursa oturuşunu dilediği şekilde yapabilir.*”<sup>1025</sup> Nehâî'ye göre hasta kimse ayakta kılmaya güç yetiremiyorsa, kıyamını bağdaş kurarak yapabilir.<sup>1026</sup> Oturmaya da gücü yetmiyorsa yanı üzerine yatarak kılabilir. Ebu'l-Heysem, Nehâî ile ilgili şöyle rivayet eder: “*İbrahim en-Nehâî hastayken, yanına girdim. Sağ tarafı üzerine yatmış olduğu halde öğlen namazını ima ile kılıyordu.*”<sup>1027</sup>

### **M. Korku Namazı**

Korku namazı, düşman veya sel ve yangın gibi tabî bir âfet yahut vahşî hayvan saldırısı karşısında bulunan bir İslam cemaatinin namazlarını iki gruba bölünüp bir imam arkasında nöbetle kılmalarıdır.<sup>1028</sup> İbrahim en-Nehâî, korku namazı ile ilgili görüşünü şöyle ifade eder:

Korku namazı imamla beraber kılınırken, bir grup namaza kalkar, diğer grup ise düşmanların karşısında durur. İmam kendisiyle beraber olanları bir rekât kıldırdıktan sonra imamla beraber bir rekât kılmış olanlar konuşmadan

---

<sup>1021</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. II, s. 193.

<sup>1022</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 293.

<sup>1023</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 574.

<sup>1024</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 67.

<sup>1025</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 173.

<sup>1026</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 466.

<sup>1027</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 473.

<sup>1028</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 493

arkadaşlarının yerlerini alırlar. Sonra diğer grup gelerek imamla beraber diğer rekâti kıldıktan sonra, konuşmadan diğer arkadaşlarının yanlarına yönelerek yerlerini alırlar. Sonrasında imamla beraber ilk rekâti kılanlar, bir rekât daha tek başlarına kılıp arkadaşlarının yerine geçerler. Sonra diğer grup gelerek kalan bir rekâti tek başlarına kılarlar.<sup>1029</sup>

Nehaî, cemaatle kılınan korku namazının bu şekilde kılınacağını anlatır. Namazın ikişer rekât kılınması ise, bu kimselerin seferde olduklarını göstermektedir. Tek başına korku namazını kılan kimse için Nehaî, şu rivayeti aktarır: “Kibleye doğru ayaktayken kılar. Buna gücü yetmiyorsa, kible tarafına doğru oturarak kılar. Buna da gücü yetmiyorsa, ima ile kılar. Hangi tarafa yönelirse, secde etmeden ima ile kılar. Secdesini rükûdan daha aşağıda tutar.”<sup>1030</sup> Nehaî tek başına kılınan korku namazının, cemaatle kılınan korku namazından farklı olarak ima ile ve kibleye yönelmeden kılınabileceğini ifade eder. Çünkü tek başına kılan kimse korkudan emin olmak için belli ruhsatlara sahip olmaktadır. Hâlbuki cemaatle kılınan namazlarda, kılmayan diğer grup bu güvenliği sağlamaktadır.

Şimdi de kılınamayan namazların nasıl kaza edileceğini, Nehaî'nin rivayetleri doğrultusunda aktarmaya çalışalım.

## **N. Namazların Kazası**

İbrahim en-Nehaî, kılınamayan namazların kazası ile ilgili, farklı rivayetler aktarmıştır.

### **1. Bayılan Kimsenin Namazlarını Kaza Etmesi**

Bayılan kimse baygın kaldığı sure içindeki vakitleri bir günü geçmedikçe kaza eder. Nehaî, bayılan kimse ile ilgili rivayetini şöyle aktarır: “Gündüz ve gece suresi içinde baygın kalırsa namazı iade eder. Bir günden fazla baygın kalırlarsa, namazı iade etmesine gerek yoktur.”<sup>1031</sup> Bayılıp da namazı kılamayan hasta hakkında Nehaî'ye soru sorulduğunda, O, şöyle cevap vermiştir: “O kimse şayet

---

<sup>1029</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 173; Muhammed b. İdris eş-Şâfi, *el-Üm*, thk. Muhammed Zehrâ en-Neccâr, Beyrut: Daru'l-ma'rife, c. VII, s. 141; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 238; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 75.

<sup>1030</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 239.

<sup>1031</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. IV, s. 435.

*bir gün bayılmışsa, namazları kaza etmesi bana güzel gelir. Bir günden fazla ise bu inşallah özürdür.*<sup>1032</sup>

## **2. Kılınmamış Namazların Kaza Keyfiyeti**

İbrahim en-Nehaî, kılınmamış namazların kazası yapılırken sıraya riayet edilmesini beyan eder. Namazlarını unutup da kaza etmek isteyen bir kimseye şöyle der: “*Önce olandan başlar.*”<sup>1033</sup> Yine yatsı namazını uyuduğundan dolayı kılamayan kimse sabah namazına kalktığında önce yatsı namazını kaza edip sonra sabah namazını eda eder.<sup>1034</sup> Yine farklı bir görüşünde öğle namazını unutarak kılmadığı halde ikindi namazını kılmaya başladıktan sonra kılmadığı namazı hatırlayan kimse için Nehaî şöyle söyler: “*Kılmış olduğu namazı fasiddir. Öğleyi kaza ettikten sonra ikindiye kılar*”<sup>1035</sup>

İbrahim en-Nehaî’ye göre namazlar, mekruh vakitlerde kılınabilir. Rivayeti şöyledir: “*Namaz hatırlandığında, namaz kılınması mekruh olan vakit olsa bile, kılınır.*”<sup>1036</sup>

## **3. Yolculuktaki Namazların Kazası**

İbrahim en-Nehaî’ye göre kişi, yolcuyken kılmadığı namazı, ikamet halindeyken hatırladığında onu yolcu olarak kaza eder. Bunun aksi mukim haldeyken kılmadığı namazı da yolculuktaiken hatırladığında mukim olarak kaza eder.<sup>1037</sup>

## **4. Namazı, Kılamayan Kimsenin Kaza Etmesi**

Bir kimse, bir başka kimsenin yerine o namazı kaza edemez. Nehaî bu hususta: “*Bir kimse başka bir kimsenin namazını kılamaz*” der.<sup>1038</sup>

İbrahim en-Nehaî’nin namazla ilgili görüşlerini belli bir sistematik dâhilinde aktarmaya çalıştık. Bunu yaparken birbiriyle bağlantılı olan konuları birlikte değerlendirmeye gayret gösterdik. Klasik fıkıh kitaplarının

---

<sup>1032</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 219.

<sup>1033</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 512.

<sup>1034</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 514.

<sup>1035</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 211.

<sup>1036</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. III, s. 17.

<sup>1037</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. III, s. 525.

<sup>1038</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 28.

sistematikinden az da olsa farklı bir tasnifle aktardığımız konu ya da rivayetlerde temel amacımız Nehaî'nin görüşlerini ortaya koymaktı. Dolayısıyla kimi zaman aynı konuyla alakalı bu rivayetler arasında tenakuz gibi gözükten hususların telif ya da izahını ortaya koymada fıkıh usulünün imkânlarından faydalanılması gerektiğini söylemek gerekir. Ancak biz bu üsûli konuya girmeyi hem tezin muhtevası hem de farklı bir çalışmanın konusu olması düşüncesinden hareketle haddimiz olarak görmüyoruz. Dolayısıyla burada fazla detaya inmedik. Nehaî'nin görüşlerini aktarmakla iktifa etmiş bulunuyoruz.

### III. ZEKÂT

Sözlükte “ artma, çoğalma, temizlik, bereket” anlamlarına gelen zekât, dini bir terim olarak, belirli bir malın bir kısmının Şâri'nin belirlediği şekilde muayyen kimselere verilmesidir.<sup>1039</sup> Bir kimsenin zekât verebilmesi için o kimsenin kendisinde ve malında bir takım şartların olması gerekir. Önce mükellefle ilgili olan şartları daha sonra da malla ilgili olan şartları Nehaî'nin rivayetleri doğrultusunda özetlemeye çalışalım.

#### A. Mükellefle İlgili Olan Şartlar

İslam fikhında diğer ibadetlerde olduğu gibi, zekât ibadetinde de mükellefle ilgili belli şartların olması gerekmektedir. Zekât verecek kimse için aranan bu şartları İslam'dan başlayarak aktarmaya çalışalım.

##### 1. İslam

İslam hukukunda ibadetlerin yapılabilmesi için mükelleflerle ilgili aranan ilk şart İslamdır. Çünkü kâfir ibadetlerde Şâri tarafından muhatap tutulmamıştır. İbadetlerde muhatap olabilmek için, kişinin müslüman olması gerekmektedir.

##### 2. Akıl- Bulûğ

Akıl-bâliğ diğer ibadetler için gerekli olduğu gibi zekât ibadeti için de geçerlidir. Bundan dolayı, çocuğun ve delinin malından zekât alınmaz.<sup>1040</sup> Nehaî'nin çocuktan zekât alınamayacağına dair rivayeti şöyledir: “*İdrak edinceye*

---

<sup>1039</sup> Mevsîlî, *İhtiyâr*, c. I, s. 148; Meydânî, *Lübâb*, c. I, s. 136; Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri*, s. 618; Kal'acî, *Mevsu'âtü'l-fikhiyyeti'l-müeyyessera*, c. II, s. 1003.

<sup>1040</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 488.

*kadar yetimin malında zekât yoktur. Akil-bâliğ olunca zekât verir. Çünkü zekât oruç gibi ibadettir. İbadet çocuğa buluğa erinceye kadar vacip değildir.*”<sup>1041</sup> Bu durumu farklı bir rivayette şöyle beyan eder: “*Yetimin malında zekât yoktur. Yetimin kendisine namaz vacip olunca, zekât da vacip olur.*”<sup>1042</sup>

### 3. Hürriyet

İbrahim en Nehaî, bir kimsenin malından zekât alınabilmesi için, o kimsenin özgür olması gerektiği görüşündedir. Bundan dolayı “*kölenin malının hiçbirinde zekât yoktur*” sözüyle kölenin malında zekât olmayacağını belirtir.<sup>1043</sup>

### B. Mal İle İlgili Olan Şartlar

İslam hukukunda bir maldan zekât alınabilmesi için, o malın belli şartları taşınması gerekir. Nehaî'nin rivayetlerine göre bu şartları işleyelim.

#### 1. Nisab

Zekât alınacak malın nisab miktarına ulaşması gerekir. Nehaî'den ekinlerin nisabı konusunda iki görüş vardır. Birinci görüşünde ekinlerden zekât alınabilmesi için belli bir nisabı şart koşmamaktadır. Az veya çok ekin miktarı ne kadarsa ona göre zekât alınır.<sup>1044</sup> Farklı bir rivayette şöyle der: “*Yerin bitirdiği her on deste bitkide bir deste (demet) zekât vardır.*”<sup>1045</sup>

Diğer görüşünde ise nisab miktarını şart koşar. Bu miktar da beş vesktir. Rivayeti şöyledir: “*Beş veskin dışında kalan miktarda zekât yoktur.*”<sup>1046</sup> Bir vesk altmış sâ'dır.<sup>1047</sup> Bir sâ da bin kırk dirhemdir.(2979gr.)<sup>1048</sup>

Nehaî, altında nisab miktarını yirmi miskal, gümüşte iki yüz dirhem, kâğıt parada iki yüz dirhem değerinde para olarak belirlemiştir. Rivayeti şöyledir:

Altında yirmi miskalin altında olanlarda zekât yoktur. Altın yirmi miskal olursa, yarım miskal altın zekât verir Daha fazla olursa ona göre zekât verilir. İki yüz

<sup>1041</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 92; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 461.

<sup>1042</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 324.

<sup>1043</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 205.

<sup>1044</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 212.

<sup>1045</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 439.

<sup>1046</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 142.

<sup>1047</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 605; Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 515.

<sup>1048</sup> Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 487.

dirhem altında olan şeylerde zekât yoktur. Kâğıt para iki yüz dirheme ulaşırsa, beş dirhem zekât verilir. Fazla olursa, ona göre zekât vardır.<sup>1049</sup>

## 2. Artıcı Olmak

Zekât verilecek malda aranan bir diğer şart da artıcı olmasıdır. Bundan dolayı artıcı özelliği olmadığından, saime<sup>1050</sup> hayvanların erkeklerinden zekât verilmeyeceği görüşündedir. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Saime hayvanlardan dişi deve, dişi sığır ve dişi koyun dışındakilerde zekât yoktur.*”<sup>1051</sup> Nehaî, artıcı olma durumunu zekât tabi mallarda aradığından ve de saime hayvanların erkeklerinde artıcı olma özelliği olmadığından onları zekâtın dışında tutmuş olabilir.

## 3. Yıllanmış Olmak

Zekât verilecek bazı malların üzerinden bir kameri yılın geçmesi gerekir.<sup>1052</sup> Bundan dolayı bazı ürünlerin zekâtı verilirken yıllanmış olma şartı gereklidir. Nehaî, zekâta tâbi malın üzerinden bir yıl geçtikten sonra zekâtının verilmesi gerektiğini ifade eder.<sup>1053</sup> Bundan dolayı bir kimsenin yanında ticaret için ayırdığı bir mal var ise, bu malın üzerinden kaç sene geçmişse ona göre zekâtı verilir.<sup>1054</sup>

## 4. Tam Mülkiyet

Bir malın zekâta tabi olabilmesi için, o malın sahibinin tasarrufu altında bulunması gerekir. Borçlarda, borç sahibinin mal üzerinde tam olarak mülkiyeti sabit olmadığından bu borçtan nasıl zekât verileceğine dair farklı durumlar ortaya çıkabilmektedir. Nehaî, zekât verecek olan kimsenin alacaklı veya borçlu olması durumuna göre görüş beyan etmiştir. Bu durumda zekât verecek olan kimsenin

---

<sup>1049</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 323.

<sup>1050</sup> Saime: Senenin yarısından fazla bir müddetle mubah meralarda sırf sütleri alınmak veya üremeleri ya da semizlemeleri temin edilmek maksadıyla otlatılan hayvanlar. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 492; Mevsilî, *İhtiyâr*, c. I, s. 155; Kal'acî, *Mevsu'âtü'l-fikhiyyeti'l-müeyyessera*, c. II, s. 1059.)

<sup>1051</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 420.

<sup>1052</sup> İmam Mâlik, *Muvattâ*, c. II, s. 123; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 480.

<sup>1053</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 480.

<sup>1054</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 95.

borcu varsa, borcunu verdikten sonra zekâtını verir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*Borcunu vermeden, zekât verme.*”<sup>1055</sup>

Yine borçlu olan bir kimsenin zekât vermesiyle ilgili şöyle der: “*Borcu olup olmadığına bakıp, onu (borcu) verir.*”<sup>1056</sup> Dolayısıyla bir kimsenin borcu olup da yanında zekât vermesi gereken mal varsa, önce borcunu verir. Sonra kalan mallara zekât düşüyorsa, onların zekâtını verir.

Nehaî'ye göre zekât verecek olan kimse alacaklı olması durumunda alacaklı olduğu paranın iadesine göre farklı şekillerde hükme tabi olur. Buna göre zekât verecek kimsenin, alacaklısı olduğu malın zekâtını borçlusu değil, kendisi verir. Nehaî'nin konuyla alakalı görüşü şöyledir: “*Kişi alacağıının zekâtını kendisi verir.*”<sup>1057</sup> Yine bu konuyu bir kimseye elli dirhem borç veren adam hakkında söylediği şu sözde ifade eder: “*Vermiş olduğun borcun zekâtını parayı alıp kullanmaya başladığın zaman verirsin.*”<sup>1058</sup>

Ancak Nehaî'ye göre borcun durumuna göre zekât verilir. Borç kuvvetli alacak niteliğinde ise zekâtın alacaklı tarafından verilmesi gerektiğini, kuvvetli değil de telef olmasından çekinilen bir borç ise, ele geçirildiğinde verilmesi gerektiğini ifade eder. Nehaî'nin bu konudaki görüşü şöyledir: “*Borç verdiğin şey güvenli ise, zekâtını ver. Telef olmasından korkarsan, eline geçtiği zaman zekâtını verirsin. Artık eline geçirdiğinde geçmişe dönük zekâtlarının hepsini verirsin.*”<sup>1059</sup>

Yine malı üzerinde tam mülkiyet hakkı olmadığından kölenin malına zekât düşmez.<sup>1060</sup>

### C. Zekâta Tâbi Mallar

Nehaî, zekât verilen malları emval-i zahire ve emval-i batine diye ikiye ayırır.<sup>1061</sup> O'na göre zekât hangi mala düşüyorsa, o maldan zekât vermek daha faziletlidir. Nehaî bu düşüncesini şöyle ifade eder: “*Ashab her şeyin zekâtının*

---

<sup>1055</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 486.

<sup>1056</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 485.

<sup>1057</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 88.

<sup>1058</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 327.

<sup>1059</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 99.

<sup>1060</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 205.

<sup>1061</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 633, 634.

kendisinden olmasını müstehap görürdü. Kâğıttan kâğıt, altından altın, gümüşten gümüş, sığırdan sığır, koyundan koyun zekât olarak verirdi.”<sup>1062</sup> Bununla beraber zekâtın başka bir cinsten de verilmesi caizdir. Nehaî, bu görüşünü şöyle beyan eder: “Abdullah b. Mesud’un eşinin yirmi miskal değerinde bir kolyesi vardı. Ona beş dirhem zekât vermesini emretti.”<sup>1063</sup> Bu rivayete göre İbn Mesud, altının zekâtının gümüş olarak verilmesini caiz görmektedir. Altından zekât olarak gümüş vermek caiz olduğuna göre, ekinden ve büyükbaştan, zekât olarak dirhem ve dinar verilmesi caizdir.<sup>1064</sup> Şimdi zekât verilen malları İbrahim en-Nehaî’nin görüşleri doğrultusunda görelim.

### 1. Emvâl-i Zâhire

İbrahim en-Nehaî, emval-i zahireden olan mallar içerisine saime hayvanları ve ekinleri sokmaktadır. Şimdi bunları Nehaî’nin rivayetlerine göre aktaralım.

#### a. Saime Hayvanlar

Nehaî, saime hayvanların ancak dışısından zekât verilebileceği görüşündedir. Bundan dolayı artıcı özelliği olmayan erkeklerden zekât verilmeyeceği beyan eder.<sup>1065</sup> Ancak doğum sancıları çeken dişi buzağı yerine erkek süt buzağı alınabilir.<sup>1066</sup> Hanefî mezhebi kaynaklarında böyle bir kaydın olmaması, Ebû Hanife’nin bu konuda Nehaî’den farklı düşündüğünü göstermektedir. İbrahim en-Nehaî’ye göre saime hayvanlardan zekât alınabilmesi için bazı şartlar vardır. Bunları iki başlık altında toplayabiliriz.

#### 1) Saime hayvanın senenin çoğunda dışarıda otlayarak beslenmesi

Nehaî’ye göre, saime hayvanlar dışarıdan yem satın alınarak beslenirse o hayvandan zekât verilmez. Rivayeti şöyledir: “Bakıcısı olan koyunların zekâtı yoktur.”<sup>1067</sup>

---

<sup>1062</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 523.

<sup>1063</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 392; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 69; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 328.

<sup>1064</sup> Kal’acî, *Mevsu’ât*, c. I, s. 535.

<sup>1065</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 420.

<sup>1066</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 30.

<sup>1067</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 426.

## 2) Saime hayvanın üzerinden bir yıl geçmesi

İbrahim en-Nehaî'ye göre, saime hayvanlardan zekât alınabilmesi için, hayvanın üzerinden bir yıl geçmesi gerekir. Nehaî, bu durumu şöyle aktarır: “*Kuzuların üzerinden bir yıl geçmedikçe zekât olarak verilemezler.*”<sup>1068</sup> Bundan dolayı bir yaşını geçmemiş kuzular zekât hesaplanırken sayılmaz.<sup>1069</sup>

### b. Koyunların Zekâtı

İbrahim en-Nehaî, koyundaki nisab miktarı hakkında görüşünü şöyle aktarır:

Koyunda kırk koyunun altında olanlarda zekât yoktur. Kırk koyundan yüz yirmi koyuna kadar bir koyun zekât vardır. Yüz yirmi koyundan iki yüz koyuna kadar, iki koyun, eğer artarsa üç yüz koyuna kadar üç koyun, bundan fazla olursa, her yüz koyunda bir koyun zekât vardır.<sup>1070</sup>

Zekât toplayan memurlar, koyunların gösterişli olanlarından zekât almaz. Koyunları iki gruba ayırır. Birinci grup koyunların üçte biri kadar olup, koyunların en değerli olanlarını içerir. İkinci grup ise geriye kalan üçte ikilik grup olup değerli olanların dışındakiler burada toplanır. Zekât memuru bu üçte ikilik gruptan zekâtı alır. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*Zekât memurundan koyunları iki gruba ayırması istenir. Koyunların sahibi bu iki gruptan değerli olanı seçer. Zekât memuru diğer gruptan zekâtı alır.*”<sup>1071</sup> Bu konu ile ilgili Nehaî, bir başka rivayette şunu ifade eder: “*Yaşını doldurmuş olan koyunlar bir araya getirilir, koyun sahibi koyunların üçte birinden dilediğini seçer. Kalan üçte ikilik kısımdan zekât memuru hakkını alır.*”<sup>1072</sup> Bu rivayetten ayrıca koyunlardan zekât alınırken yaşını doldurmuş olanların seçilmesi gerektiği anlaşılır.

Kasaba ve köylerindeki evlerinde insanlar koyunların sütünü geçim ve yemek için kullansa, bunlardan zekât alınmaz. Nehaî bu görüşünü şu rivayetiyle aktarır: “*Bakıcısı olan koyunlarda zekât yoktur.*”<sup>1073</sup>

---

<sup>1068</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 470.

<sup>1069</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 426.

<sup>1070</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 85.

<sup>1071</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 272; Ebû Ubeyd el-Kâsım b. Sellâm, *Kitâbu'l-Emvâl*, thk. Muhammed Halil Herrâs, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-i'lmiyye, 1986, s. 396.

<sup>1072</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 430.

<sup>1073</sup> Ebû Ubeyd, *Emvâl*, s. 391.

### c. Sığırların Zekâtı

İbrahim en-Nehâî, sığırların zekâtında nisab miktarıyla ilgili şu rivayetini aktarır: “*Sığırda otuzdan az olana zekât yoktur. Otuz sığırda iki yaşına gelmiş erkek veya dişi sığır, kırk sığıra ulaştığında üç yaşını doldurmuş dişi veya erkek sığır, kırk sığırdan sonra her bir sığırda bir koyun zekât vermek gerekir.*”<sup>1074</sup>

Nehâî’ye göre iş amaçlı kullanılan sığırlardan zekât alınmaz. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*İş gören sığırlarda zekât yoktur.*”<sup>1075</sup>

### d. Develerin Zekâtı

İbrahim en-Nehâî, develerin zekât nisabı hakkında şöyle söylemiştir:

Beş devenin altında olanlarda zekât yoktur. Beş devede bir tane koyun, on devede iki tane koyun, on beş devede üç tane koyun, yirmi devede dört tane koyun, yirmi beş deveden otuz beş deveye kadar iki yaşına girmiş dişi deve, dişi deve yoksa erkek deve, otuz beş deveden fazla olursa kırk beş deveye kadar, üç yaşına girmiş dişi bir deve, kırk beş deveden fazla olursa altmış deveye kadar, dört yaşına girmiş dişi deve, altmış deveden bir fazla olursa, yetmiş beş deveye kadar, beş yaşına girmiş dişi deve, yetmiş beş deveden fazla olursa doksan deveye kadar, üç yaşına girmiş iki tane dişi deve, doksan deveden bir fazla olursa yüz yirmi deveye kadar, güçlü yol alabilen iki tane dört yaşına basmış dişi deve, zekât alınır eğer yüz yirmiden fazla olursa, taksime yeniden başlanır.<sup>1076</sup>

Yüz kırk beş deveye kadar devam eder. Yüz kırk beş devede, iki tane dört yaşında, bir tane iki yaşında dişi deve alınır. Yüz elli devede, üç tane dört yaşına girmiş dişi deve, eğer bundan fazla olursa her elli devede bir, bir tane dört yaşına girmiş dişi deve zekât alınır.<sup>1077</sup>

Nehâî, hizmetlerde kullanılan hayvanlardan zekât alınmayacağı görüşündedir. Rivayeti şöyledir: “*İşlerde kullanılan öküzlerden ve çalışma amaçlı kullanılan develerden zekât alınmaz.*”<sup>1078</sup>

Zekât memuru, yaşça daha yaşlı hayvanı zekât olarak alırsa, mal sahibine iki koyun veya yirmi dirhem verir. Daha düşük olanı alırsa, mal sahibi zekât memuruna, iki koyun veya yirmi dirhem verir. Nehâî’nin bu konu ile ilgili rivayeti

<sup>1074</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 347; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 86; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 7.

<sup>1075</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 388; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 20; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 421; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 46.

<sup>1076</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 85; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 341; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 9; Nevevî, *Mecmû*, c. V, s. 400.

<sup>1077</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 402.

<sup>1078</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 336.

şöyledir: “Zekât memuru yaşça daha yukarı hayvanı alsın, iki koyun veya yirmi dirhemi mal sahibine verir. Yaşça daha aşağıda olanı alsın, mal sahibi, zekât memuruna iki koyun veya yirmi dirhem verir.”<sup>1079</sup>

#### e. Atların Zekâtı

İbrahim en-Nehaî'nin atlarla ilgili rivayetlerinde ihtilaf vardır. İlk rivayetinde saime atlara zekâtın düşmediği görüşündedir.<sup>1080</sup> Diğer rivayetinde ise, nesli talep edilen saime atlardan zekât alınacağını şöyle rivayet eder. “Dilerse her bir at için bir dinar zekât verir. Dilerse on dirhem veya kıymetini verir. Her yüz dirhem değerinde olan erkek ve dişi at için on dirhem verir.”<sup>1081</sup> Bu iki rivayeti incelediğimizde, ilk rivayette Nehaî savaş için hazırlanan saime atları diğer rivayette ise çoğaltmak amaçlı kullanılan atları kastetmiş olabilir.<sup>1082</sup>

#### f. Eşeklerin Zekâtı

Nehaî eşeklerin zekâtı konusunda da birbirinden farklı rivayetler aktarmıştır. Bu rivayetlerden birinde, saime eşeklerden zekât alınmayacağını ifade ederken,<sup>1083</sup> diğerinde eşiği zekât konusunda inek gibi telakki etmiştir.<sup>1084</sup>

#### g. Ekinlerin Zekâtı

Ekinler iki çeşittir. İlk çeşidi hububat gibi biriktirilmesi mümkün olan ürünler, diğer çeşidi ise yeşillik ve meyve gibi biriktirilmesi mümkün olmayan ürünlerdir. Nehaî, ekinlerle ilgili bir rivayetinde, her iki ürün çeşidinde de zekât verilmesi gerektiğini beyan eder. Rivayeti şöyledir: “Yerin çıkardığı her şeyde onda bir zekât vardır.”<sup>1085</sup> Bir diğer rivayetinde ise biriktirilmesi mümkün olan, buğday, arpa, hurma, üzüm, mısır gibi ürünlerin zekâtının verilmesi gerektiğini beyan eder.<sup>1086</sup> Ancak, yeşillikte ve meyvelerde zekâtın olmadığını ifade eder.<sup>1087</sup> Bu durumu destekleyen farklı bir rivayette Muğire, İbrahim en-Nehai

---

<sup>1079</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 63; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 24.

<sup>1080</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 34; Nevevî, *Mecmû*, c. V, s. 339.

<sup>1081</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 333; Muvattâ “Zekât” 336.

<sup>1082</sup> Kal’acî, *Mevsu’ât*, c. I, s. 531.

<sup>1083</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 335.

<sup>1084</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 468; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 230.

<sup>1085</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 337.

<sup>1086</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 473.

<sup>1087</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 121; Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 500.

yanlarındaiken, Mücahide şöyle söylemiştir: “*Baklalarda (ot cinsinden bitkiler), meyvelerde ve yeşilliklerde zekât yoktur.*”<sup>1088</sup> Nehaî, aktardığımız rivayette Muğire’ye muhalefet etmemiştir. Bu durum Nehaî’nin de aynı görüşte olduğunu gösterir. O zaman Nehaî’nin “*yerin çıkardığı her şeyde zekât vardır*”<sup>1089</sup> rivayetinden, yerin çıkardığı şeylerin zekâta elverişli olanından az olsun çok olsun zekâtının verilmesi gerektiğini anlayabiliriz.<sup>1090</sup>

Zekâtın miktarı ise, külfetle sulanmayan ekinlerde onda bir, belli bir külfetle sulanan ekinlerde ise yirmide birdir. Nehaî’nin ekinlerdeki zekâtın miktarı ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Nehir suyu veya semadan gelen suyla sulanıyorsa, onda bir, büyük kova veya dâliye denen ineklerin dönmesi sonucu çıkan suyla sulanıyorsa yirmide birdir.*”<sup>1091</sup>

Ekinlerin zekâtında diğer zekât ürünlerinden farklı olarak üzerinden bir yıl geçme şartı yoktur. Bu durumu Nehaî’nin daha önce aktardığımız şu rivayetinden çıkarabiliriz: “*Yerin çıkardığı her şeyde öşür vardır.*”<sup>1092</sup> Burada şunu da ifade etmek yerinde olacaktır. Bir kimse ekinini alıp da zekâtını verdikten sonra, onu ticaret için ayırırsa, üzerinden bir yıl geçtiği takdirde zekâtını vermesi gerekir. Nehaî bu durumu Şa’bi’ye şöyle sormuştur: “*Bir kimse yerden ekinini çıkardıktan sonra onu satmak için ayırarsa, zekâtını vermesi gerekir mi?*” Şa’bi şöyle cevap vermiştir: “*Satıncaya kadar zekât vermesine gerek yoktur.*” Nehaî bunun üzerine “*zekât vermesi gerekir*” şeklinde karşılık vermiştir.<sup>1093</sup> Dolayısıyla ekin çıkarıldıktan sonra, zekâtının verilmesi gerekir. Nehaî, bununla da yetinmemiş; çıkarılan ürün ticaret için ayrılırsa, üzerinden bir yıl geçmesiyle beraber ticaret ürünü gibi muameleye tabi tutulacağını rivayetlerinde ifade etmiştir.

Bununla beraber şu durumu da ayrıca ifade etmek gerekir. Nehaî En’âm suresi 141. ayetinde geçen “*واتوا حقه يوم حصاده*” lafzını, zekât olarak değil, ekin sahibinin başkasına verdiği hak olarak ele alır. Ekin sahibi tutam şeklinde, bunu

---

<sup>1088</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 440.

<sup>1089</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 121.

<sup>1090</sup> Kal’acî, *Mevsu’ât*, c. I, s. 532.

<sup>1091</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 337; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 90; Muvattâ, “*Zekât*” 324.

<sup>1092</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 337; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 121.

<sup>1093</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 95.

verirdi.<sup>1094</sup> Ashab ürünlerin zekâtıyla ilgili ayet inmeden önce yerin çıkardığı ürünlerden fakirlerin istifade etmesi için dağıtırdı. Ancak zekâtla ilgili hüküm vârid olup, yerin çıkardığı ürünlerden verilecek miktar belli olunca sahabe bu durumu terk etmiş, belirtilen miktara göre davranmaya başlamıştır. Nehaî, bu durumu şöyle aktarır: “*Ashab, öşür ve yarım öşür ölçü olarak konuncaya kadar böyle davranırdı. Öşür ve yarım öşür ölçü olarak konulunca, bu durumu terk etmişlerdir.*”<sup>1095</sup> Başka bir rivayette ise bahsedilen ayetin zekâtla ilgili olan hüküm geldikten sonra nesh edildiği ifadesi yer alır. Rivayeti şöyledir: “*Bu ayet nesh edilmiştir. Öşür ve yarım öşür bu ayeti nesh etmiştir.*”<sup>1096</sup> Bu konudaki ayetin nesh edilmiş olduğunu Ebû Hanife de ifade etmiştir.<sup>1097</sup>

Burada şu durumu da aktarmak yerinde olacaktır. Nehaî’den gelen rivayetlerde müslümanlardan öşrün alınmayacağına dair, görüşler de vardır. Bu durumu ifade eden rivayeti şöyledir: “*Öşür toplayanlar, müslümanın malından öşür alırsa, alınan bu miktar malın zekâtına sayılabilir.*”<sup>1098</sup> Nehaî müslümanların ekinlerinden zekât vermesinden dolayı, öşür vermelerine gerek olmadığını savunur. Öşür, müslümanların malından alındığı takdirde, bunun zekâta sayılabileceğini ifade eder. Nehaî, öşrün Hz. Ömer (r.a.) döneminde kural olarak konduğu görüşündedir. Hz. Ömer, öşrün, müslümanlardan kırkta bir, zimmîlerden yirmide bir, harbilerden de tam olarak alınmasını kararlaştırmıştır.<sup>1099</sup> Burada da görüleceği üzere Nehaî, bir taraftan öşrün müslümanlardan alınmayacağını savunurken, diğer taraftan araziden elde edilen mahsullerde öşrün nasıl verileceğine dair rivayetlerde bulunmuştur.

Nehaî, rivayet ettiği bu görüşlerde niçin bu kadar tenakuza düşmektedir? Birbirine tenakuz gibi görünen bu rivayetleri biz birkaç yoldan açıklayabiliriz. Bunlardan bir birincisi, Nehaî’nin öşürle zekâtı farklı kategoride ele almış olma ihtimalidir. Şöyle ki, müslümanlar ellerindeki malın zekâtını verdikten sonra, öşür adı altında bir vergiyle muhatap olmuş olabilirler. Nehaî, bunun malların zekâtının

---

<sup>1094</sup> Taberî, *Câmiu’l-beyân*, c. XII, s. 165.

<sup>1095</sup> Taberî, *Câmiu’l-beyân*, c. XII, s. 169; Beyhakî, *Sünen*, c. I, s. 62.

<sup>1096</sup> Taberî, *Câmiu’l-beyân*, c. XII, s. 169; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 338; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 529.

<sup>1097</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 338.

<sup>1098</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 568, 569.

<sup>1099</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 339.

verilmesinden dolayı mümkün olmayacağını, ifade etmiş olabilir. Bu durumda alınacak olan öşürün zekâta sayılabileceğini ifade eder.<sup>1100</sup>

Nehaî'yi böyle düşünmeye iten etkenlerden bir diğeri de yaşadığı dönemdir. O, Haccâc'ın Hicaz valisi olduğu dönemde yaşamıştır. Bu dönemde müslümanların ekinlerinden alınacak zekâtın öşür şeklinde onda bir oranında alınmış olma ihtimali Nehaî'yi bu düşünceye itmiş olabilir. Ya da Nehaî zalim sultana verilecek olan öşürün geçerli olmadığını belirtmek için böyle bir düşünceyi paylaşmak isteyebilir.<sup>1101</sup>

Yine arazinin yapısından kaynaklanan farklılıklar Nehaî'nin rivayetlerine yansımış olabilir. Nitekim müslümanlar mülkiyet sahibi olduğu topraklarda ürettikleri ürünlerden öşür veya yarım öşür şeklinde zekât vermektedir. Bu konularla ilgili Nehaî'nin rivayetlerini aktarmaya çalışmıştık. Ancak fetihlerin genişlemesiyle beraber arazilerin dağıtılması uygulamasında özellikle Hz. Ömer döneminde farklılıklar olmuştur. Hz. Ömer'den önce feth edilen araziler ganimet şeklinde müslümanlar arasında paylaştırılıyordu. Müslümanlar da bu toprakları istediği şekilde kullanıp, ekerdi. Çıkan mahsulden öşürlerini verirlerdi. Topraklar ekilmezse, zekât vermelerine de gerek yoktur. Ancak feth edilen arazilerin ganimet malı şeklinde tam mülkiyeti oluşturacak tarzda dağıtılmaması arazilerden alınan vergilerin oluşmasına sebebiyet vermiştir. Özellikle Suriye ve Irak toprakları feth edildiğinde bu topraklar ganimet şeklinde dağıtılmamış mülkiyeti müslümanlara ait olmak kaydıyla vakfedilmiştir. Vakfedilen bu arazilerde yaşayan insanlardan toprak vergisi tarzında vergiler alınmıştır. Hz. Ömer, Aynüttemr'e vali atadığında, namaz kılanlardan (müslümanlardan) kırkta bir, zimmîlerden yirmide bir, harbilerden onda bir oranında toprak vergisi almasını istemiştir.<sup>1102</sup>

Yine farklı bir rivayette Hz. Ömer, Hadir'den hıristiyan olan Beni Tağlib kabilesinden onda bir, Yine hıristiyan araplardan yirmide bir oranında toprak vergisi alınmasını istemiştir.<sup>1103</sup> Bu vergilerin ekinle bir alakası yoktur. Arazi

---

<sup>1100</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 568, 569.

<sup>1101</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 48.

<sup>1102</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 339.

<sup>1103</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. VI, s. 99; Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 531.

ekilsin veya ekilmesin arazilerin kullanımı kime verilmişse durumunu göre ondan harac şeklinde vergi alınır. Bu vergi çıkan mahsulün belirli bir kısmı olabileceği gibi, önceden belirlenmiş bir miktar da olabilir.<sup>1104</sup>

Nehaî, müslümanlardan öşür (harac) alınmayacağına dair görüş belirtirken bu bölgelerde yaşayan müslümanları kast etmiş olabilir. Yani müslümanların mülkiyeti altında bulunmayan bu arazilerin öşürlerini verdikten sonra bir daha harac adı altında kırkta bir oranında vergi vermesini kastetmiş olabilir. Öşür toplayan memurların müslümanlardan aldıkları miktarın zekâta sayılabileceğine dair Nehaî'nin rivayeti bu durumu bize açık bir şekilde göstermektedir.<sup>1105</sup>

Öşür kelimesinin zekât dışındaki yerlerde kullanılması zihinleri biraz karıştırmaktadır. Ebussuud Efendi bu telaffuzun (öşrün zekât yerine kullanılmasının) ya arızı bir durum ya da galat olduğunu ifade eder.<sup>1106</sup> Dolayısıyla meseleye topraktaki mülkiyet hakkının kime ait olduğu belli olduktan sonra bakılırsa, tenakuz gibi görünen bu durum açıklığa kavuşmaktadır.

Zimmîler ve Harbilerden alınan öşre (harac) gelince, Nehaî'nin bunlardan öşrün alınabileceğine dair görüşlerini gördük. Ancak nasıl alınacağına dair çeşitli rivayetler aktarmıştır. Nehaî'ye göre zimmîlerin helal malla uğraşmaları durumunda kendilerinden yirmide bir oranında öşür alınır. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Ehl-i zimmîden her yirmi dirhemde bir dirhem öşür alınır.*”<sup>1107</sup> Fakat şarap gibi haram olan şeylerle uğraşıyorsa bu durumda öşür iki katı alınır. Rivayeti şöyledir: “*Zimmî kimseler şarapla, öşür (haraç) toplayan kimselerin yanına gelse, öşür toplayan, onda bir oranında zimmîlerden vergi alır. Öşür toplayan şarabın değerini belirleyip, kıymetini onda bir oranında vergi olarak alır.*”<sup>1108</sup> Konu ile farklı ilgili bir rivayette şöyle der: “*Ehl-i Zimmî şarapla uğraşırsa, onlardan öşrün yarısı (iki kat) kadar öşür alınır.*”<sup>1109</sup> Burada dikkat edilmesi gereken bir diğer durum da vergi olarak şarabın kendisinin

---

<sup>1104</sup> Ya'kub b. İbrâhîm Ebû Yûsuf, *Kitâbü'l-harâc*, thk. Muhammed Abdulhafîz el-Menâsîr, Ammân: Daru'l-künûzi'l-ma'rifeti'l-ilmiyye,2009, s. 404.

<sup>1105</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 568, 569.

<sup>1106</sup> Ertuğrul Düzdağ, *Şeyhülislam Ebussuud Efendinin Fetvaları Işığında 16. Asır Türk Hayatı*, İstanbul. 1972 s.169.

<sup>1107</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c.I, s.339; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 563.

<sup>1108</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. VI, s. 23.

<sup>1109</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 91; Şeybânî, *Asl*, c. II, s. 100.

alınmamasıdır. Şarabın kıymeti belirlendikten sonra değeri üzerinden iki kat öşür alınır. Şarabın değerini zimmîlerden iki kişi belirler. Nehaî bu durumu şu görüşünde aktarır: “Zimmîler şarap ticaretiyle uğraşsa, şarabın kıymetine göre iki kat öşür alınır. Değeri belirlenirken mal sahibinin görüşü dikkate alınmaz. Ta ki, zimmîlerden iki kişi gelip şarabın değerini belirler. Belirlenen değer üzerinden iki kat öşür alınır.”<sup>1110</sup>

## 2. Emval-i Bâtine

Emval-i batine çeşidine altın, gümüş, alım satımda kullanılıp da içerisinde değerli taş olan eşyalar, ticaret malları ve madenler girer. Bunlarla alakalı Nehaî'nin görüşleri şu şekildedir:

### a. Altının Zekâtı

Nehaî, altındaki nisab miktarıyla ilgili görüşünü şu rivayette ifade etmiştir: “Altının yirmi miskaldan az olanında zekât yoktur. Yirmi miskale ulaşırsa, yarım miskal zekâtı vardır. Daha fazla olursa hesabı da buna göredir.”<sup>1111</sup>

### b. Gümüşün Zekâtı

İbrahim en-Nehaî, gümüşteki nisab miktarıyla ilgili görüşünü şöyle aktarmıştır: “İki yüz dirhemden aşağıdaki gümüşte zekât yoktur. İki yüz dirhem olursa on dirhem zekât verir. Daha fazla olursa hesabı da buna göredir.”<sup>1112</sup> Fazlası da yine buna göre hesap edilir.

### c. Ziyet Eşyalarının Zekâtı

Ziyet eşyası, saf altın ve gümüşle oluşturulup nisabı geçerse zekât gerekir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “Altın ve gümüşten olan süs eşyasında zekât vardır.”<sup>1113</sup> Ancak, altın, gümüş ve diğer şeylerin karıştırılmasıyla oluşan, insanların kullandığı bir eşya ise bu takdirde zekâtının verilmesine gerek yoktur. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “Gümüşle kaplanmış kadehte, süslenmiş kemer ve kılıçta zekât yoktur.”<sup>1114</sup> Adı geçen bu eşyalarda “gümüş miktarı iki yüz dirhemi

<sup>1110</sup> Ebû Yûsuf, *Harâc*, s. 438.

<sup>1111</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 323; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 88.

<sup>1112</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 323; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 89.

<sup>1113</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 446; Abdürrezzak, *Musannef*, c. VI, s. 84.

<sup>1114</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 76.

geçtiği takdirde zekâtının verilmesi gerektiğine” dair, Nehaî’ye soru sorulduğunda, “hayır” cevabını vermiştir.<sup>1115</sup> Nehaî, belirtilen bu eşyalardaki altın ve gümüşü değerinden ayırarak, onları alet edevata katmıştır.<sup>1116</sup> Ancak, farklı bir rivayette bu durumun aksine süs eşyasının zekâtının verileceğini ifade eder. Rivayette bir kadın İbn Mesud’un yanına gelip şöyle dedi: “Benim bir süs eşyam var. Bundan dolayı zekât vermem gerekir mi?” İbn Mesud, “evet” cevabını verdi.<sup>1117</sup> Bu rivayette geçen süs eşyası saf altın veya gümüşten oluşan bir eşya olabilir. Çünkü Nehaî, süs eşyasının saf altın ve gümüşten oluşması durumunda zekâtının verileceğini ifade etmiştir. Kitabü’l-emval’de bu rivayet İbn Mesud’un eşi olarak geçmektedir. Bu rivayete göre böyle olan bir süs eşyası iki yüz dirhem ve üzeri değerde olursa zekâtının verilmesi gerektiği yer alır.<sup>1118</sup> Değerli taşlardan oluşan çeşitlere gelince, bunların giyim-kuşamda kullanılması durumunda, bunlara zekât düşmez. Ancak ticaret amaçlı kullanılsa zekâtının verilmesi gerekir. Nehaî şöyle der: “Cevahir ve inciden oluşan şeyler giyilirse, zekâtları yoktur. Ticaret amaçlı kullanılsa fiyatı biçildiğinden dolayı zekâtının verilmesi gerekir. Bu takdirde her iki yüz dirhem için on dirhem zekâtı vermek gerekir.”<sup>1119</sup> Başka bir görüşü şöyledir: “Cevher (mücevher) ve yakutta ticaret amaçlı müstesna, zekât yoktur.”<sup>1120</sup>

#### d. Ticaret Mallarının Zekâtı

Ticaret mallarının her çeşidine zekât düşer.<sup>1121</sup> Bu mallar ister değerli eşya olsun ister değersiz zekâtının verilmesi gerekir. Nehaî’nin rivayetleri şöyledir: “İnci ve cevahir (mücevher) ticaret amaçlı kullanılsa zekâtlarının verilmesi gerekir.”<sup>1122</sup> “Ticaret amaçlı kullanılan her şeyin, süt ve toprak dahi olsa zekâtının verilmesi gerekir.”<sup>1123</sup> Bundan dolayı Nehaî, toprak mahsulünün öşrü

---

<sup>1115</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 547.

<sup>1116</sup> Kal’acî, *Mevsu’ât*, c. I, s. 526.

<sup>1117</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 328.

<sup>1118</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 445.

<sup>1119</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 89.

<sup>1120</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 329.

<sup>1121</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 47.

<sup>1122</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 329; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 89.

<sup>1123</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 526.

verildikten sonra ticaret için saklanıp da üzerinden bir yıl geçmesi durumunda zekâtının verilmesi gerektiğini ifade eder.<sup>1124</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre ticaret amaçlı kullanılan kölelerin zekâtının verilmesi gerekir. Bu konu ile ilgili görüşü şöyledir: “*Köleler ticaret amaçlı kullanılsa, bu takdirde fiyatı biçilmiş olur. Böylece zekâtının verilmesi gerekir.*”<sup>1125</sup> Kölelerle ilgili durumu başka bir rivayette şöyle ifade eder: “*Köleler ticaret amaçlı kullanılsa, kıymetine göre her iki yüz dirhemde beş dirhem zekât verilir.*”<sup>1126</sup>

Nehaî'ye göre ticaret mallarında yıllanmış olma şartı da aranır. Bundan dolayı ticaret malları nisap miktarına ulaşıncaya kadar üzerinden bir yıl geçince zekâtının verilmesi gerekir. Nehaî bu durumu şöyle aktarır: “*Kimin yanında ticaret için ayırdığı bir mal varsa, onun yanında bir yıl kalıp satamazsa, her yıl için zekâtını vermesi gerekir.*”<sup>1127</sup>

Ticaret mallarındaki zekât miktarının hesaplanması ise her iki yüz dirhemde beş dirhem (%2,5) şeklindedir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*Bir kimsenin yanında fiyatını belirleyip ticaret için ayırdığı bir mal varsa, her iki yüz dirhemde beş dirhem zekât vermesi gerekir.*”<sup>1128</sup>

#### **e. Mâl-i Müstefâdin Zekâtı**

Sene içerisinde istifade edilen malın, sahip olduğu anda kendi cinsinden bir mal yoksa üzerinden bir yıl geçmedikçe, zekâtı verilmez. Nehaî bu durumu şöyle aktarır: “*Bir malın üzerinden bir yıl geçmedikçe zekâtı verilmez.*”<sup>1129</sup> Eğer yanında kendi cinsinden bir mal varsa, ilk malın üzerinden bir yıl geçmişse bu mal ilk mala katılarak, ikisinin zekâtı verilir. Bu konu ile alakalı rivayeti şöyledir:

Zekâtını vereceğin bir mal olduğu halde, üzerinden bir yıl geçmeyen başka bir mala sahip olursan, beraber zekâtlarını verirsin. Sahip olduğun bu malla önceki mal aynı cins değilse, sahip olduğun andan itibaren üzerinden bir yıl geçmedikçe, zekâtını vermezsin.<sup>1130</sup>

<sup>1124</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 95.

<sup>1125</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 467.

<sup>1126</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 331.

<sup>1127</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 95.

<sup>1128</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 89.

<sup>1129</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 480.

<sup>1130</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 88.

Farklı bir rivayette bu konuyu şöyle aktarır: “Bir malın üzerinden bir yıl geçmedikçe zekâtı verilmez. Ancak, başka bir mal (veya para) kazanırsan, elinde olan malla birleştirip zekâtını verirsin. Önceki mala zekât düşerse, ikinci malla beraber zekâtını verirsin.”<sup>1131</sup> Nehaî, zekâtı verilip de bakiyesi kalan bir mala, başka bir mal eklenirse, ikisinin de zekâtının verileceğini şu rivayetinde ifade eder: “Böyle bir durumda olan kimse, öncekinin ve sonrakinin zekâtını verir.”<sup>1132</sup> Ancak, yıl içerisinde yeni doğan kuzunun annesine katılmayacağı konusunda, Nehaî’nin istisnai görüşü vardır. Kuzudan zekât verilebilmesi için üzerinden bir yıl geçmesi gerekir.<sup>1133</sup>

#### f. Maden ve Definelerin Zekâtı

İbrahim en-Nehaî maden ve definelerin zekâtını beşte bir olarak belirlemiştir. Rivayeti şöyledir: “Maden ve definelerde beşte bir zekât vardır.”<sup>1134</sup>

#### D. Zekât Verilen Kimseler

Zekât verilecek kimseler Kur’an’da Tevbe suresinde şöyle zikredilir:

Sadakalar (zekâtlar) Allah’tan bir farz olarak, yoksullara düşkünlere, (zekât toplayan) memurlara, gönülleri islama ısındırılacak olanlara, kölelere, borçlulara, Allah yolunda olana, yolda kalmış olana mahsustur. Allah en iyi bilen ve hikmet sahibidir.<sup>1135</sup>

Nehaî Allah tarafından zikredilen bu sınıflara zekâtın hep birden mi? Yoksa ayrı ayrı mı? verileceği konusunda birbirinden farklı görüşler ifade etmiştir. Said b. Cübeyr Nehaî’nin şu sözünü rivayet eder: “Allah’ın belirlediği bu sınıflardan bir tanesine zekâtı vermen caiz olmaz.”<sup>1136</sup> Nehaî’nin bu rivayetine göre zekâtın belirlenen bütün sınıflara dağıtılması gerekir. Ancak Hakem Nehaî’nin bunda bir sakınca görmediğini de rivayet etmiştir.<sup>1137</sup>

Nehaî’nin zekâtın zikredilen bu sınıflara verilmesiyle ilgili farklı rivayetlerde bulunması, zekât miktarıyla alakalı olabilir. Yani zekât miktarı az olduğunda bir sınıfa verilmesini caiz görürken, çok olduğunda zekâtın sınıflara

<sup>1131</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 419; Muvattâ, “Zekât” 325

<sup>1132</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 420.

<sup>1133</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. V, s. 374.

<sup>1134</sup> Şeybânî, *Asl*, c. II, s. 112; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 89.

<sup>1135</sup> et-Tevbe, 9/60.

<sup>1136</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 524.

<sup>1137</sup> Beyhakî, *Sünen*, c. VII, s. 8.

dağıtılmasını uygun görmektedir. Bu durumu destekleyen bir rivayette şunu ifade eder: “*Zekât verilecek mal çok ise, sınıflara böl. Az ise onu bir sınıfa ver.*”<sup>1138</sup> Nehaî'nin bu görüşünü destekleyen farklı bir rivayette şöyle bir olay vuku bulmuştur. Rivayete göre bir adam malının zekâtı olan dört yüz dirhemi zekât olarak vermek için Nehaî'nin yanına girdi. Nehaî, bunu kabul etmedi. Adamlar beraber gidip, ona zekât vereceği yerleri gösterdi. Adam da ev halkına onar dirhem vererek zekâtını verdi. Nehaî de bu adama “*ben senin yerinde olsaydım sadece bir ev halkına verirdim. Bu bana daha hoş gelmektedir*” dedi.<sup>1139</sup> Ancak, borçlu olmayan bir kimseye elli dirhemden fazla zekât verilmesini uygun görmez. Bu konuda şöyle der: “*Elli dirhemden fazla zekât verilmez. Ancak, zekât verilen kimsenin borcu varsa elli dirhem verilebilir.*”<sup>1140</sup> Dolayısıyla bir önceki rivayette geçen dört yüz dirhem zekâtın sekiz aileye dağıtılması Nehaî'nin zikredilen bu rivayetine göre mümkün olabilir.

Nehaî, bir ailenin ihtiyacını karşılamak için zekâtın tamamının o aileye verilmesinin müstehap olduğunu ifade eder.<sup>1141</sup> Ancak bir aileyi zenginlik dercesine çıkaracak şekilde zekâtın verilmesini mekruh görür. Rivayeti şöyledir: “*Ashab, sermaye re'sü'l-male*<sup>1142</sup> *ulaşacak şekilde zekâtın verilmesini kerih görür.*”<sup>1143</sup> Yukarıda aktardığımız şekilde Nehaî, bu miktarı elli dirhem olarak belirlemiştir.

### **E. Zekât Verilmemesi Gereken Kimseler**

İbrahim en-Nehaî, zekât verilmeyecek kimselerle ilgili muhtelif rivayetlerde bulunmuştur. O'na göre yahudi ve hıristiyana zekât verilmez. Rivayeti şöyledir: “*Yahudi ve hıristiyana zekât verilmez. Ancak sadaka verilir.*”<sup>1144</sup> “*Müslümanın dışında olan kimseye zekât verilir mi?*” diye Nehaî'ye soru sorulduğunda, şöyle cevap vermiştir: “*Onlara zekât verilmesine gelince*

---

<sup>1138</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 572.

<sup>1139</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 340; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 91.

<sup>1140</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 521; Abdürrezzak, *Musannef*, c.IV, s. 110.

<sup>1141</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 519.

<sup>1142</sup> Re'sü'l-mal: Sermaye, anapara. Bir ticaret bir şirket için kullanılan asıl mal. (bkz. Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 479.)

<sup>1143</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 555.

<sup>1144</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 112.

*'hayır' verilmez. Ancak bir kimse sadaka vermek isterse bunda bir sakınca yoktur.*"<sup>1145</sup>

Nehaî, zekât verilmeyecek bir diğer kimsenin, zekât verildiğinde onu haramda kullanacağı bilinen kimse olduğunu beyan eder. Bu durumu şu rivayetinde belirtir: *"Doğru yoldan sapacağı bilinen kimseye zekât verilmez."*<sup>1146</sup> Ancak nefsinin isteklerini yapan ehl-i hevadan olan kimseler ihtiyaç sahibi olduklarında bunlara zekât verilebilir. Nehaî'ye *"heva ehlinden olan kimseye zekât verilir mi?"* diye soru sorulduğunda O, şöyle cevap vermiştir: *"Zekât ancak ihtiyaç sahiplerine verilebilir"*<sup>1147</sup> Fakat bu durumda da malından zekât verecek kimselerin, hakiki ihtiyaç sahiplerini iyice araştırması gerekir.<sup>1148</sup> Bundan dolayı evi ve hizmetçisi olup da fakir olan bir kimse ihtiyaç sahibi ise, zekâtın bu durumda olan bir kimseye verilmesinde bir sakınca yoktur. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: *"Ashab, evi ve hizmetçisi olan kimseye zekâtın verilmesine engel olmazdı."*<sup>1149</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre zekâtın alınmasına engel olan zenginlik, elli değerinde olan herhangi bir ürüne sahip olmaktır. Bir kimsenin ticaret malına tahlil ürünlerine saime hayvanlara veya elli dirhem üzerinde hâsılatı olmayan herhangi bir ürüne sahip olması, nisap miktarına ulaşmış olsa bile, bu onun zengin olduğunu göstermez.<sup>1150</sup> Nehaî, elli dirhem parası olan kimseye zekâtın verilmeyeceğini ifade eder. Bir kimse elli dirhem parası olana zekâtını verip de sonradan onun durumunu öğrense, verilen zekât geçerli olmaz. Zekâtı yerine ulaşmadığından dolayı ikinci kez vermesi gerekir. Nehaî, halini bilmediği halde zengin bir kimseye zekât veren adam hakkında, *"zekâtı geçerli değildir"* cevabını vermiştir.<sup>1151</sup>

Bir kimsenin aslından ve ferinden olan kimseye de zekât vermesi caiz değildir. Fakat babasının ferinden olan kimse fakirse, ona zekât vermesi caiz olur.

---

<sup>1145</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 516.

<sup>1146</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 48.

<sup>1147</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 521.

<sup>1148</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 109.

<sup>1149</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 517.

<sup>1150</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 522.

<sup>1151</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 546.

Nehaî'ye “kız kardeşe zekâttan verilir mi?” diye sorulduğunda, “evet” cevabını vermiştir.<sup>1152</sup> Nehaî, zekât olarak kölenin azat edilmesini caiz görmez. Fakat köleye zekât verilebilir. Zekât olarak kölesini azat ettiği takdirde, azat ettiği kölenin velayetinden faydalanmasından dolayı, sanki zekâtı kendisine kullanmış gibi olacağından caiz değildir.<sup>1153</sup>

## F. Zekâtla İlgili Muhtelif Durumlar

Nehaî'nin rivayetlerine göre zekâtla ilgili farklı durumlar oluşmaktadır. Şimdi bunlar başlıklar halinde görelim.

### 1. Zalim Sultana Zekât Verilememesi

Zalim sultana malın zekâtının verilmesi, zulmüne yardım edeceğinden caiz değildir. Nehaî bu görüşünü şöyle ifade eder: “Verilen zekâtla zalimce davranılacaksa, böyle olan kimseye zekât verilmez.”<sup>1154</sup> Nehaî, zekâtın Haccâc'a verilmemesi konusunda tavsiyelerde bulunmuştur. Zekâtın Haccâc'dan saklanması gerektiğini ifade etmiştir.<sup>1155</sup> Ancak zalim olan sultanın zorla alması durumunda zekâtın geçerli olduğunu şu rivayetinde ifade eder: “Zekâtları yerlerine verin. Sultan alırsa zekât yerine gelmiş olur.”<sup>1156</sup> Nehaî'yi bu görüşe iten etkenler arasında zamanın Hicaz valisi Haccâc'ın takip etmiş olduğu siyaset etkili olmuştur. Haccâc'ın tebasına karşı uyguladığı zalimane siyaset, Nehaî'nin fıkıh alanındaki görüşüne ve vermiş olduğu fetvasına varıncaya kadar, pek çok alanda fikhını oluştururken etkilenmesine sebebiyet vermiştir.

### 2. Zekât Malının Yerinde Dağıtılması

Zekât, malın olduğu yerde dağıtılır. Zekâta muhtaç olanlar olduğu halde başka yerde zekât dağıtılırsa, verilen zekât geçerli olmaz.<sup>1157</sup> Nehaî, zekâtın bir beldeden başka beldeye taşınmasını mekruh görür.<sup>1158</sup> Ancak akrabasından zekâta ihtiyacı olan varsa, Nehaî bu durumu istisna tutar. İbn Kudâme Nehaî'nin zekâtın

---

<sup>1152</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 544; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 114.

<sup>1153</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. VII, s. 321.

<sup>1154</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 48.

<sup>1155</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 477.

<sup>1156</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. II, s. 505.

<sup>1157</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 221.

<sup>1158</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 495.

bir beldeden başka bir beldeye aktarılmasını, akrabadan ihtiyaç olan müstesna mekruh gördüğünü rivayet eder.<sup>1159</sup> Bu görüşünü farklı bir rivayette şöyle ifade eder: “Zekât aynı sudan faydalananlara dağıtılır. Onlarda zekâtı hak eden yoksa onlara daha yakın olan sulara bakılıp, dağıtılır. Daha yakın olanlarda da zekâtı hak eden yoksa daha yakına bakılıp, devam edilir.”<sup>1160</sup> Bu konu ile ilgili Nehaî’den gelen farklı bir görüşte şöyle geçer. İbn Mesud’un eşi sahip olduğu gerdanlık hakkında eşine “bunun zekâtını kardeşimin yetim çocuklarına verebilir miyim?” diye sorduğunda İbn Mesud “*evet*” cevabını vermiştir.<sup>1161</sup>

### 3. Verilen Zekâtın Helak Olması

Bir kimsenin verdiği zekât yerine ulaşmadan helak olsa zekâtı geçerli olmaz.<sup>1162</sup> Bu durumda zekâtı yeniden vermesi gerekir.<sup>1163</sup>

### G. Fıtır Sadakası

Fıtır sadakasını zekâta benzediği için zekât başlığı altında işlemeyi uygun gördük.

#### 1. Fıtır Sadakası Kimlere Vaciptir

Fıtır sadakası büyük, küçük herkese vaciptir. Nehaî’nin şu görüşü bu durumu açık bir şekilde ifade eder: “Fıtır sadakası küçük ve büyük kimseye vaciptir.”<sup>1164</sup> Bu rivayet aynı zamanda diğer ibadetlerde aranan akıl-bulûğ olma şartının fıtır sadakasında aranmadığını ve küçük olan kimsenin fıtır sadakasının, kendisini bakmakla yükümlü olan velisi tarafından verilmesi gerektiğini bizlere göstermektedir. Kişinin elinin altında bulunan kölesinin fıtır sadakasını, onu ticaret amaçlı kullanmadıktan sonra kendisinin vermesi gerekir.<sup>1165</sup> Ticari amaçla köleyi kullanması durumunda ise, kölenin fıtır sadakasını vermesine gerek yoktur. Çünkü bir mala iki tane zekât düşmez<sup>1166</sup> Kölenin kâfir olması onun fıtır sadakasının verilmesine engel değildir. Nehaî bu konudaki düşüncesini şöyle ifade

---

<sup>1159</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 585.

<sup>1160</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 585.

<sup>1161</sup> Ebû Ubeyd, *Emval*, s. 576.

<sup>1162</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 532; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 264.

<sup>1163</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 264.

<sup>1164</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 501.

<sup>1165</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 330.

<sup>1166</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 331; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 467.

eder: “Müslüman kimse maliki olduğu huristiyan kölenin fitır sadakasını verir.”<sup>1167</sup> Ancak bu rivayetin aksine bir rivayet de mevcuttur. Bu rivayette Nehaî, müslüman kimsenin kâfir kölesinin fitır sadakasını vermesine gerek olmadığı görüşündedir.<sup>1168</sup> Bununla beraber kâfir olan bir kimsenin bakmakla yükümlü olduğu müslüman akrabasının ve kölesinin fitır sadakasını vermesi gerekir.<sup>1169</sup> Nehaî’ye göre fakir kimsenin fitır sadakası vermesine gerek yoktur. Böyle olan kimse zaten zekât ve fitır sadakasını hak eden kimsedir. Bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “Bir kimse fakirse fitır gününde verilen zekâtı alır. Onu reddetmez.”<sup>1170</sup>

## 2. Fıtır Sadakasının Miktarı

İbrahim en-Nehaî’ye göre fıtır sadakasının miktarı her bir hür, köle, küçük ve büyük için buğdaydan yarım sâ, hurmada bir sâdır.<sup>1171</sup> Bir sâ 3,310 kg.dır. Bu rakamları esas alırken hükmü varid olduğu yerin ekonomik yapısını esas almak gerekir. Bir bölgede buğday değerliyen, başka bir bölgede değersiz olabilir. Bundan dolayı beldelerin coğrafi konumu bu miktarların sabit bir şekilde kalmasına engel olmaktadır.

## 3. Sarf Edilme Yerleri

Fıtır sadakasının verildiği kimselerle, zekât veya oşrûn verildiği kimseler aynıdır. Fıtır sadakası zekât kendisine verilebilen kimseye verilir.<sup>1172</sup>

## 4. Sarf Edilme Zamanı

Fıtır sadakasının bayramın birinci gününe kadar ertelenmesi caizdir.<sup>1173</sup> Ancak bayram günü açık havaya çıkılmadan önce fıtır sadakasının verilmesi müstehaptır.<sup>1174</sup>

---

<sup>1167</sup> Şevkânî, *Neylü’l-evtâr*, c. VI, s. 249.

<sup>1168</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 141.

<sup>1169</sup> Irâkî, *Tarhu’t-tesrîb*, c. VI, s. 59.

<sup>1170</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. III, s. 326.

<sup>1171</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 501; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 64.

<sup>1172</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 60.

<sup>1173</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 142.

<sup>1174</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 498.

## IV. ORUÇ

Sözlükte “ geri durmak, kendini tutmak” manalarına gelen oruç, dini bir terim olarak, fecri sadığın doğuşundan güneşin batışına kadar, orucu bozan şeylerden uzak durmaktır.<sup>1175</sup> Oruçtan önceki ibadetlerde de bahsettiğimiz gibi, Nehaî'nin ibadetlerin tanımıyla ilgili rivayetini tespit edemediğimizden orucun genel tanımıyla yetinmeye çalıştık. Bu başlık altındaki konuları aktarırken, ramazan orucuyla ilgili durumları aktarmaya çalışacağız. Konular içerisinde hüküm olarak farklı bir hükme tabi olan oruçları aktarırken bu durumu ayrıca zikredeceğiz.

### A. Hükümü

Orucunun farzıyeti Kur'an'la sabittir.<sup>1176</sup> Oruç farz-ı âyn bir ibadettir. Nehaî'ye göre kimse kimsenin adına oruç tutamaz.<sup>1177</sup>

### B. Zamanı

Ramazan ayı orucu, Ramazan hilalinin görüldüğü ilk günde başlar, Şevval ayının hilalinin görüldüğü, Ramazan'ın son gününe kadar devam eder. Hz. Ömer, Utbe b. Ferkad'e (v. ?) yazdığı mektupta ramazan ayının başlangıcı ile ilgili olarak şunu ifade eder: “*Hilali gündüzleyin güneşin zeval vaktine gelmeden önce görürseniz, Ramazan ayını otuz güne tamamlamak için oruç tutun. Hilali güneşin zeval vaktine gelmesinden sonra görürseniz, sonraki gün oruç tutun.*”<sup>1178</sup> Ramazan ayı bittikten sonra bayram yapılır. Şevvâl hilali gündüzün öncesinde görünse, oruçlarını bozup bayram namazı için, mescidin dışında namaz kılınan musalla denen yere giderler. Hilali akşam görürlerse, o günün orucunu tamamlayıp, ertesi gün bayram yaparlar.<sup>1179</sup> Hammad, Nehaî'ye, Şevval hilaline şahit olan topluluk hakkında soru sorduğunda, o şöyle cevap vermiştir: “*Gündüzün erken vakitlerinde şahit olsalar, oruca başlamayıp bayram namazı için*

---

<sup>1175</sup> Mevslî, *İhtiyâr*, c. I, s. 180; İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s. 534; Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 462; Kal'acî, *Mevsu'âtü'l-fıkhiyyeti'l-müeyyessa*, c. II, s. 1254

<sup>1176</sup> el-Bakara, 2/183.

<sup>1177</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 28; Şeybânî, *Asl*, c. II, s. 230.

<sup>1178</sup> Beyhakî, *Sünen*, c. IV, s. 213; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 163; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 239; Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 273; Hindî, *Kenzu'l-u'mmâl*, c. VIII, s. 584.

<sup>1179</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 180.

*musallaya giderler. Eğer hilale gündüzün geç vakitlerinde şahit olsalar, oruçlarına devam edip ertesi günü musallaya giderler.*”<sup>1180</sup>

Orucun tutulacağı zaman dilimi fecri sadıkla başlar, güneşin batışına kadar devam eder. Nehaî bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “*Yatay kızıllık, namazı helal, orucu haram kılar.*”<sup>1181</sup>

### **C. Şartları**

İbrahim en-Nehaî’ye göre ramazan orucunun geçerli olabilmesi için bazı şartların yerine getirilmesi gerekir. Bu şartları ifade etmeye çalışalım.

#### **1. Niyetin Gece Yapılması**

Nehaî’ye göre farz orucunda niyetin gece yapılması şarttır. Bir kimse sabahladığı halde oruca niyet etmezse gündüzün yarısına kadar muhayyerdır. Dilerse niyet edip oruç tutar. Dilerse tutmaz.<sup>1182</sup> Ancak oruç tutmaya niyet edip de oruçlu bir şekilde uyanıp da orucu bozarsa kaza etmesi gerekir.<sup>1183</sup>

#### **2. Cünüplükten Uzak Olmak**

İbrahim en-Nehaî’ye göre orucun geçerli olmasının bir diğer şartı da oruca başlarken hükmi kirlilik de denilen cünüplük halinden uzak olmaktır. Ancak nafîle oruçta bu şartı aramaz. Bir kimse cünüp olduğunu bildiği halde sabahlayıncaya kadar uyusa, tutmuş olduğu oruç nafîleyse, geçerlidir. Fakat farz oruç tutuyorsa orucu kaza etmesi gerekir.<sup>1184</sup> Ancak cünüp olduğunu bilmediği halde sabahlarsa, bu takdirde nafîleyle beraber farz orucu da geçerli olur.<sup>1185</sup> Nehaî’den bildiği halde cünüplü olarak yıkanmadan sabahlayan kimsenin orucunun geçerli olmayacağına dair de rivayet vardır.<sup>1186</sup> Bu rivayetlerden şöyle bir sonuç çıkarabiliriz. Nehaî son rivayetini umumi bir lafızla ifade etmiştir. Nehaî’nin ilk rivayeti, umumi bir lafızla ifade ettiği bu son rivayeti açıklamaktadır. Dolayısıyla cünüp olduğunu bildiği halde nafîle oruç tutan

<sup>1180</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 248.

<sup>1181</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 234.

<sup>1182</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 172.

<sup>1183</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 276.

<sup>1184</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 308.

<sup>1185</sup> İrâkî, *Tarhu ’t-tesrîb*, c. IV, s. 119.

<sup>1186</sup> İrâkî, *Tarhu ’t-tesrîb*, c. IV, s. 119.

kimsenin, orucunun geçerli olacağı, fakat farz oruç tutan kimsenin orucunun geçerli olmayacağı sonucuna varabiliriz.

Farz oruç tutan bir kimse cünüp olarak sabahlarsa, bir şey yemeksizin, gününü oruçluymuş gibi geçirmesi gerekir. Nehaî'ye "*cünüp olarak sabahlayan bir kimse hakkında soru sorulduğunda*" şöyle cevap vermiştir: "*O kimse Ramazan günü yeme-içme olmaksızın orucunu tamamlar başka bir günde orucunu kaza eder. Nafîle orucunda ise orucu geçerli olur.*"<sup>1187</sup>

#### **D. Oruç Tutmamayı Mubah Kılan Haller**

İbrahim en-Nehaî bazı durumlarda oruç tutulmamasını mubah görmektedir. Bu durumları Nehaî'nin rivayetlerine göre ifade etmeye çalışalım

##### **1. Hastalık**

Nehaî'ye göre hastalık, oruç tutmama konusunda mazerettir. Ancak hasta olan kimsenin hastalığının derecesi de önemlidir. Nehaî, oruç tutmama konusunda özür olan hastalık derecesini, ayakta kılamaya güç yetiremeyecek kadar rahatsız olmak şeklinde belirlemiştir. Bu konuda görüşünü şöyle ifade eder: "*Hasta olan kimse hastalığından dolayı, ayakta namaz kılmaya gücü yetmiyorsa, oruç tutmaz.*"<sup>1188</sup>

##### **2. İleri Derecede Yaşlılık**

Nehaî, ileri derecede yaşlılıktan dolayı oruç tutmaya güç yetiremeyen kimsenin oruç tutmayabileceğini ifade etmiştir. Bu durumda olan kimse, yarım sâ buğday fidyeye verir.<sup>1189</sup>

##### **3. Hamile ve Emziren Kadın**

Hamile ve emzikli kadın oruç tuttıkları takdirde kendi ve çocuklarının sağlıkları konusunda, endişe ederse, o takdirde oruç tutmayabilir. Tutamadıkları oruçları daha sonra kaza edip fidyeye vermezler. Bu durumda olan kadınlar hasta muamelesi görür.<sup>1190</sup> Nehaî, bir diğer rivayette bu durumu şöyle ifade eder:

---

<sup>1187</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 219.

<sup>1188</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. III, s. 457.

<sup>1189</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 179.

<sup>1190</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 179; Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 269.

“Emziren kadın, oruç tutmayıp başka bir gün kaza edebilir. Ancak, kefarete olarak fidiye veremez.”<sup>1191</sup> Bununla beraber farklı bir rivayette hamile ve emziren kadının, tutamadıkları oruçları için fidiye verebileceklerini ifade eder. Nehaî, rivayetini şöyle beyan eder: “Hamile ve emzikli kadın, tutamadıkları her gün için, yarım sâ fidiye verirler.”<sup>1192</sup>

#### 4. Yolculuk

İbrahim en-Nehaî, yolculukta oruç tutma konusunda farklı rivayetler ifade etmiştir. Her şeyden önce Nehaî, oruç tutulmamasının bir bahane olarak görülmemesi için Ramazan’da yolculuğa çıkılmasını yasaklamıştır. Veya yolculuğa çıkıldığı takdirde oruç tutulmasını şart koşmuştur. Şimdi Nehaî’nin ramazan ayındaki yolculukla ilgili birbirinden farklı görüşlerini ifade etmeye çalışalım.

Nehaî, Ramazan ayı içerisinde yolculuğa çıkılmaması gerektiğini beyan eder. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “Ramazan ayı girdiğinde oruç tamamlanmadıkça yolculuğa çıkma.”<sup>1193</sup> Yolculuğa çıkılmaması gerektiğini ifade eden farklı bir görüşünde şöyle söyler: “Ramazan sana ulaşırsa, bu ay içerisinde yolculuğa çıkma. Bir ya da iki gün oruç tutup da yolculuğa çıkarsan, orucuna devam et.”<sup>1194</sup> Bu rivayetlerden de anlaşılacağı üzere Nehaî, Ramazan ayında yolculuğa çıkılmasını yasaklamakta veya yolculuğa çıkıldığı takdirde, oruca devam edilmesi gerektiğini söylemektedir.

Nehaî, diğer görüşünde ise ilk görüşünün tam aksine yolculuğa çıkılıp orucun terk edilebileceğini beyan eder.<sup>1195</sup> Fakat fecirden sonra yolculuğa çıkan kimse, o günün orucunu bozmaz.<sup>1196</sup>

Nehaî’nin üçüncü görüşü ise, yolculuk yapan kimsenin gücü yetiyorsa oruç tutmasıdır. Bu görüşünü yolculuğa çıkan bir kimse hakkında görüş

---

<sup>1191</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 263.

<sup>1192</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 218.

<sup>1193</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 247.

<sup>1194</sup> Taberî, *Câmiu’l-beyân*, c. III, s. 450.

<sup>1195</sup> İbn Hacer, *Fethu’l-bâri* c. VI, s. 183.

<sup>1196</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. II, s. 572.

belirtirken ifade eder: “*Dilerse oruç tutar. Dilerse tutmaz. Ancak oruç tutması bana daha güzel gelir.*”<sup>1197</sup>

Nehaî’ye göre ramazanda yolculuk yapan kimse, güne oruçlu olarak başlamamış olsa bile günün geri kalanında bir şey yemez.<sup>1198</sup> Nehaî’yi bu şekilde düşünmeye iten etken hayızlı olan bir kadının gün içerisinde hayız süresi bitip de yıkandıktan sonra vakte olan saygısından dolayı bir şey yiyemeyeceğine dair rivayeti<sup>1199</sup> ve Ramazan’da cünüp olarak sabahlayan kimsenin, günün geri kalan kısmında bir şey yemeden orucunu tamamlaması gerektiğine dair görüşüdür.<sup>1200</sup> Nitekim Hz. Ömer ve ashabı bulutlu bir günde güneş battı zannederek oruçlarını açmışlar. Daha sonra güneşi tekrar gördüklerinde bir şey yemeden oruçlarını tamamlayıp, hata ile bozdukları orucun yerine bir gün kaza orucu tutmuşlardır.<sup>1201</sup>

### **E. Orucu Bozan Şeyler**

İbrahim en-Nehaî’nin rivayetlerine göre orucun bozulduğu şeyleri şöyle sıralayabiliriz.

#### **1. Bilerek Veya Hata İle Yeme ve İçmek**

Nehaî’ye göre bir kimsenin bilerek veya hata ile yemesi ve içmesi orucu bozar. Nehaî bu görüşünü şu rivayetinde ifade eder: “*Oruçlu olan kimse mazmaza yaparken, boğazına su kaçarsa, orucunu tamamlayıp, yerine bir gün oruç tutar.*”<sup>1202</sup> Ancak Nehaî, farz ve nafilâ için alınan abdest arasında ayırım yapmıştır. Nehaî farz namaz için alınan abdestten dolayı boğaza suyun kaçmasıyla orucun bozulmayacağını, orucun bozulmasına neden olan abdestin nafilâ namazdan dolayı alınan abdest olduğunu, oruçlu olduğu halde mazmaza yaparken boğazına su kaçan adam hakkında söylediği şu rivayette ifade eder: “*Abdesti, farz olan namaz için ise kaza etmesine gerek yoktur. Nafilâ namaz için alınan abdest için ise kaza etmesi gerekir.*”<sup>1203</sup> Farklı bir rivayette ise farz namaz için abdest alınırken oruçlu olmak konusunda hatırlama ve unutma ayırımı yapılmaktadır. Buna

<sup>1197</sup> Taberî, *Câmiu’l-beyân*, c. II, s. 469.

<sup>1198</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 221.

<sup>1199</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 221.

<sup>1200</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 219.

<sup>1201</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 312.

<sup>1202</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 317; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 180.

<sup>1203</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 175.

göre abdest alırken oruçlu olduğunu unutan kimsenin kaza etmesine gerek olmadığını, ancak oruçlu olduğunu bilen kimsenin boğazına su kaçması durumunda kaza etmesi gerektiğini ifade eder.<sup>1204</sup>

Nehaî'ye göre sağlık amaçlı içilen yağ da orucu bozan bir diğer durumdur.<sup>1205</sup>

## 2. Kasıtlı Olarak Kusmak

Nehaî'ye göre kusmaktan dolayı oruç bozulmaz. Ancak oruçlu olan kimse kasıtlı olarak kussa, bu durumda orucu bozulur. Kusmanın kendisini ansızın yakalayıp da kusan bir adam hakkında Nehaî, şöyle söyledi: “*Onun üzerine bir şey gerekmez. Orucunu tamamlar. Kasıtlı olarak kusarsa, kustuğu günü tamamlayıp başka bir gün kaza eder.*”<sup>1206</sup> Farklı bir rivayette görüşünü şöyle ifade eder: “*Oruçlu kimseyi kuma ansızın yakalasa kaza etmesine gerek yoktur. Ancak bilerek kussa kaza etmesi gerekir.*”<sup>1207</sup>

## 3. Yalan Söylemek

İbrahim en-Nehaî, yalan söylemenin orucu bozduğu görüşündedir.<sup>1208</sup> Farklı bir rivayette Ashabın, “*yalan söyleyen kimsenin orucunun bozulduğunu*” söylediğini ifade eder.<sup>1209</sup>

## 4. Cinsel İlişki

Nehaî Ramazan'da oruçlu olduğu halde eşinin cinsel organına temas ederek yaklaşan bir kimsenin, “*meni gelsin ya da gelmesin*” orucunun bozulduğunu ifade eder. Bu durumda olan kimse o günkü orucunu tamamlayıp, bozduğu orucun yerine bir gün kaza orucu tutar. Ve Allah'a dilediği kadar hayırla yaklaşarak bağışlanma diler. İmam bu durumu bilse onu uyarır.<sup>1210</sup> Bununla beraber kasıtlı olarak veya elle cinsel organına dokunarak faydalanmak, eşiyile mübâşeretle bulunmak ve şehvetle bakmayı tekrarlamak gibi durumlarda meni

---

<sup>1204</sup> Ebû Yûsuf, *İhtilâfû ebî Hanîfete ve ibn ebî Leylâ*, s. 135.

<sup>1205</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 226.

<sup>1206</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 179.

<sup>1207</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 181, 182.

<sup>1208</sup> Ebû Nu'aym, *Hilyetü'l-evliya*, c. IV, s. 228.

<sup>1209</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 102.

<sup>1210</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 318.

gelirse oruç bozulur ve yerine bir gün oruç tutması gerekir.<sup>1211</sup> Dikkat edilirse Nehaî, kefaret orucundan bahsetmemektedir. Bu konu ile ilgili görüşünü ramazan orucunun kefareti konusunda tekrar ele alacağız.

## 5. Burna Enfiye Çekmek

Enfiye burun yoluyla içeri ilaç vs. sokmak demektir. Enfiyenin oruca etkisi hakkında Nehaî'den gelen farklı görüşler vardır. Nehaî, bir görüşünde oruçlu olan kimsenin enfiye yapmasında sakınca olmadığını ifade ederken,<sup>1212</sup> diğer bir görüşünde ise sarısabır (aloevera)<sup>1213</sup> hakkında kendisine soru sorulduğunda, “*sürme şeklinde kullanılabileceğini, ancak ilaç şeklinde alınamayacağını*” ifade etmiştir.<sup>1214</sup> Ancak farklı bir rivayette ise enfiye şeklinde kullanılmasında da bir sakınca görmezken kulağa damlatılmasını mekruh görür.<sup>1215</sup>

## F. Orucu Bozmayan Şeyler

Nehaî'nin görüşlerine göre orucu bozmayan şeyleri ifade edelim.

### 1. Misvak Kullanmak

Nehaî'ye göre gündüzün ilk ve son vakitlerinde kullanılan misvak orucu bozmaz.<sup>1216</sup> Misvakın kuru veya yaş olması durumu değiştirmez. Bu konuyu şöyle izah eder: “*Bir kimsenin oruçlu olsa dahi yaş bir sopayla, dişlerini misvaklamasında herhangi bir sakınca yoktur.*”<sup>1217</sup>

### 2. Unutarak Yeme ve İçmek

İbrahim en-Nehaî'ye göre, unutarak orucu bozan şeylerin yapılması oruca bir zarar vermez. Bir kimse unutarak yiyip içse veya cinsel ilişkide bulunsa, orucu bozulmaz.<sup>1218</sup>

---

<sup>1211</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. III, s. 51.

<sup>1212</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 214; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 220.

<sup>1213</sup> Sarısabır: Acı bir bitki özü. (bkz. Şaban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s. 506.)

<sup>1214</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 208.

<sup>1215</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 220.

<sup>1216</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 175; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 203; Nevevî, *Mecmû*, c. I, s. 279.

<sup>1217</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 177.

<sup>1218</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 215, 221.

İbrahim en-Nehaî'ye göre bir kimsenin boğazına bir şey kaçmadıktan sonra, yemeği çocuğu için ağzında çiğnemesinde herhangi bir sakınca yoktur.<sup>1219</sup> Yine Nehaî'ye göre, oruçlu olan bir kimsenin boğazına kaçmadıktan sonra yemeğin tadına bakmasında bir sakınca yoktur.<sup>1220</sup>

### G. Oruçluya Mekruh Olan Şeyler

İbrahim en-Nehaî, oruçlu olan kimsenin ağzında bir şey çiğnemesini kerih görür.<sup>1221</sup> Yine cinsel ilişkiye vesile olabileceğinden dolayı oruçlu bir kimsenin eşiyle öpüşmesini de mekruh telakki eder.<sup>1222</sup> Ancak kendisinden gelen başka bir rivayette “Hz. Muhammed (a.s.)’in oruçlu olduğu halde eşini öptüğünü” beyan eder. Dolayısıyla bu rivayetin bir gereği olarak söz konusu davranışta bir kerahet görmez.<sup>1223</sup> Nehaî’nin oruçlu ile ilgili kerih gördüğü bir diğer durum ise bir kimsenin yatağını ıslatıp da onun üzerinde uyumasıdır.<sup>1224</sup> Bu durum Şâri’nin oruçla hedeflediği gayeye aykırıdır. Bu gaye de oruçlu olan kimsenin, zorluklara karşı talim etmesidir.<sup>1225</sup> Hedeflenen bu gayeye aykırı olduğu için bir kimsenin serinlenmek amacıyla yatağını su döküp de üzerinde yatmasını kerih görür. Nehaî, oruçluken hacamat yapılmasını da kerih görür. Rivayeti şöyledir: “*Ashab oruçlu kimse için, orucu zayıflatacağından dolayı hacamatı mekruh görmüştür.*”<sup>1226</sup>

### K. Orucun Kazası

İbrahim en-Nehaî'ye göre farz olan bir orucun kazası varken, nafile oruç tutulmaz. Nehaî bu görüşünü şu rivayetinde ifade eder: “*Bir kimsenin üzerinde ramazan orucunun kazası varken, nafile oruç tutamaz.*”<sup>1227</sup> Ayrıca üzerinde Ramazan orucunun kazası olduğu halde, Zilhicce ayının ilk on gününde oruç tutmak isteyen bir adama şöyle demiştir: “*İlk önce farzları tut.*”<sup>1228</sup> Nehaî'ye göre bir kimse ramazan orucunun kazasını, sonraki ramazan girinceye kadar ertelese,

---

<sup>1219</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 205; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 217.

<sup>1220</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 178; İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 45.

<sup>1221</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 179; İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 44.

<sup>1222</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 210.

<sup>1223</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 313.

<sup>1224</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 186.

<sup>1225</sup> Kal’acî, *Mevsu’ât*, c. II, s. 686.

<sup>1226</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 211.

<sup>1227</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 204.

<sup>1228</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 267.

içinde bulunduğu ramazan ayı orucunu tuttuktan sonra, önceki ramazandan kalan orucu kaza eder. Nehaî, konu ile ilgili görüşünü şöyle açıklar: “Üzerinde eskiden kalma oruç borcu olan kimse, önce Ramazan orucunu tutar. Sonra da üzerinde kaza olan orucunu tutar. Ayrıca fidye olarak bir şey vermesine de gerek yoktur.”<sup>1229</sup> Nehaî “fidye olarak bir şey vermesine gerek yoktur” ifadesini, Bakara suresinde geçen “فعدة من أيام اخر” ayetine dayandırmaktadır. Nehaî’ye göre Allah (c.c.) bu ayette fidyeyi zikretmediği için ramazan orucunun kazası yapılırken fidye verilmesine gerek yoktur.<sup>1230</sup>

İbrahim en-Nehaî’ye göre Ramazan orucunda birden fazla kazası olan bir kimse bu oruçları kaza ederken aralıksız kaza etmesi gerekir.<sup>1231</sup> Yine şu görüşünde bu konuyu aynı şekilde ifade eder: “Ashab Ramazan orucunun kazasının aralıksız olması gerektiğini söylemiştir.”<sup>1232</sup> Ancak farklı bir rivayette kaza orucunun aralıksız tutulması için vücûbiyet aramaz. Görüşünü şöyle ifade eder: “Ramazan orucunun kazasını aralıksız yapmak bana daha sevimli gelir.”<sup>1233</sup>

Nehaî’nin orucun kazası ile ilgili görüş belirttiği bir diğer konuda ölen kimse hakkındadır. Nehaî, Ramazan’da hastalanıp da hastalığı geçmeden ölen bir kimse hakkında şöyle der: “Onun üzerine bir şey gerekmez. İyileştikten sonra oruç tutmadan ölseydi, oruç tutmadığı her gün için yarım sâ buğday fidye olarak verilmesi gerekir.”<sup>1234</sup>

Nehaî’ye göre oruç, namaz gibi farz-ı ayn bir ibadettir. Dolayısıyla kimse başkası adına namaz kılamayacağı gibi, oruç da tutamaz. Bundan dolayı ramazanda hastalığından dolayı oruç tutamayan kimse ölürse, fidye olarak bir şey vermesine gerek yoktur. Ancak iyileştikten sonra oruç tutmayıp ölürse, bu takdirde üzerine borç bindiğinden dolayı mirasçıları tarafından tutamadığı günler sayısınca fidye verilmesi gerekir.

Nehaî’ye göre orucun kefareti olmayıp, kazası vardır. Nehaî oruçla ilgili kefareti gerektiren durumlarda kaza yapılması gerektiğini beyan eder. O’na göre

---

<sup>1229</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 176.

<sup>1230</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 27.

<sup>1231</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 367.

<sup>1232</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 268.

<sup>1233</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 178.

<sup>1234</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 237.

bir kimse Ramazan orucunu yiyip-içerek veya cinsel ilişkiye<sup>1235</sup> girerek bozsa, bozduğu orucun yerine bir gün oruç tutarak, Rabbi'nden bağışlanma diler.<sup>1236</sup> Yine Ramazan'da oruçlu olduğu halde eşiyile cinsel ilişkiye giren bir adam hakkında şöyle der: “*Orucunu tamamlayıp, yerine bir gün kaza eder. Allah'a hayır işleyerek gücü yettiği kadar yaklaşır. Ancak imam bu durumu bilirse onu tâzir eder.*”<sup>1237</sup> Nehaî, bu durumu namazın ifsad olması üzerine kıyas etmiştir. Namaz ifsad olduğunda kefarete olarak bir şey gerekmediği gibi, oruç ifsad olduğunda da kefarete olarak bir şey gerekmez.<sup>1238</sup> Nehaî'nin bu şekilde düşünmesine sebep olan etkenlerin başında, işlenen suçun ağırlığı gelmektedir. O, kasıtlı olarak işlenen bu suçun cezasının kefarete orucuyla telafi edilemeyeceği görüşündedir. Gücü yettiğince Allah'a ibadetle yaklaşır. Bu düşüncesini şöyle ifade eder: “*Kim ramazanda kasıtlı olarak orucunu bozarsa, onun yerine bir gün oruç tutup Rabbinden bağışlanma diler.*”<sup>1239</sup> Hanefi mezhebi Nehaî'nin bu görüşüne kefareti de eklemiştir.<sup>1240</sup>

Yine Ramazan'da eşiyile cinsel ilişkiye giren bir adam için “*Allah'tan bağışlanma dileyip gücü yettiği kadar Allah'a yaklaşır. Ve bozmuş olduğu orucun yerine bir gün kaza orucu tutar*” ifadesini kullanır.<sup>1241</sup> Farklı bir görüşünde ise bu durumu şöyle ifade eder: “*Kim Ramazan'da kasıtlı olarak bir gün oruç bozarsa, üç bin gün oruç tutması gerekir.*”<sup>1242</sup> Nehaî'nin burada zikrettiği üç bin gün kefarete değildir. Fakat Nehaî'nin Ramazan orucunu kasıtlı olarak terk etmekten dolayı böyle bir miktarı ceza olarak belirlemesi, orucu kasıtlı olarak terk etmenin ne kadar ağır bir sorumluluk olduğunu ortaya koymak içindir. Yoksa bu rivayet bizlere mutlaka üç bin gün oruç tutulması gerektiğini göstermez. Orucu kasıtlı

---

<sup>1235</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 188.

<sup>1236</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 197.

<sup>1237</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 318.

<sup>1238</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 344.

<sup>1239</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 351; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 180; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 189.

<sup>1240</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 318.

<sup>1241</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 188.

<sup>1242</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 188; Ebû Bekr Muhammed b. Ahmed eş-Şâsî el-Kaffâl, *Hilyetu'l-ulemâi fî ma'rifeti mezâhibi'l-fukahâi*, thk. Ahmed İbrahim, Amman: Mektebetu'r-risâleti'l-hadîseti, 1988, c. III, s.199.

olarak bozan kimsenin ömrünün kalan kısmında oruçlarını çoğaltıp Rabbinden bağışlanma dilemesi gerektiğini ifade eder.<sup>1243</sup>

### L. Oruç Tutulmasının Mekruh Olduğu Günler

İbrahim en-Nehaî, farz oruçların dışında, bir kimsenin belirlediği herhangi bir günü farz orucu gibi tutmasını mekruh görür. Rivayeti şöyledir: “*Ashab kendilerine farz kılınmayan şeyleri, farz kılmayı mekruh görür.*”<sup>1244</sup> Nehaî'nin oruç tutulmasını mekruh gördüğü bir diğer gün de Cuma günüdür. O'na göre Ashab da Cuma namazında güçlü olmak için, Cuma günü oruç tutmayı mekruh görür.<sup>1245</sup> Cuma günü oruç tutulmaması gerektiğini şu görüşünde ifade eder: “*Cuma günü, önceki ve sonraki günlerinde oruç tutulursa tutulabilir.*”<sup>1246</sup>

Nehaî, zikrettiğimiz günlerin haricinde şüpheli günlerde de orucunun tutulmasını yasaklamıştır.<sup>1247</sup> Şüpheli günde cemaatle birlikte hareket edilmesini istemiştir. Bu konu ile ilgili şöyle der: “*İnsanların çoğunluğuyla beraber oruç tut.*”<sup>1248</sup> Nehaî'ye göre oruç tutulmamasını gerektiren bir diğer günde Arafat'taki vakfe günüdür. İkamet eden insanlar arasında arefe gününde ihtilaf olursa oruç tutulmaması gerektiğini ifade etmiştir.<sup>1249</sup>

### M. Oruçla İlgili Muhtelif Durumlar

İbrahim en-Nehaî'ye göre iftarda acele etmek sünnettendir.<sup>1250</sup> Nehaî, üzerinde adak orucu olduğu ölen kimsenin, geriye bıraktığı maldan oruç miktarı sayısınca fakirlere fidye verilmesi gerektiği görüşü benimser. Görüşünü şu rivayette ifade etmiştir: “*Bir kimse ölür de üzerinde nezir orucu borcu olursa, orucun yerine fidye verilir.*”<sup>1251</sup>

---

<sup>1243</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. II, s. 680.

<sup>1244</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 198.

<sup>1245</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 196.

<sup>1246</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 20.

<sup>1247</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 24; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 176.

<sup>1248</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 262.

<sup>1249</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 320.

<sup>1250</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 127.

<sup>1251</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 625.

## N. İtikâf

Sözlükte “ibadet veya başka bir gaye için bir yerde kendini tutmak, kalmak; insanlardan تنها bir yerde kalmak, bir şeye bağlanmak” gibi anlamlara gelen itikâf, dini bir kavram olarak ibadet niyetiyle, kurallarına uyarak, inzivaya çekilmektir.<sup>1252</sup> Nehaî'nin itikâfin tanımıyla ilgili rivayetine rastlamadığımızdan dolayı genel bir tanımla yetinmek zorunda kaldık. İtikâfin hükmü ile ilgili de Nehaî'nin rivayetine rastlamadık. Ancak itikâfin sünnet olduğu gerçeği fakihler arasında yaygın bir anlayışla benimsendiği için Nehaî, itikâfin hükmü hakkında bir görüş belirtmemiş olabilir. Şimdi itikâfla ilgili diğer konuları işleyelim.

### 1. İtikâf Yerleri

İtikâf yapan kişinin erkek ya da kadın oluşuna göre itikâf yerleri değişmektedir. Erkek için mescidde itikâf yapmak gerekliliği vardır. Fakat bu mescidin mahiyeti konusunda Nehaî'den iki rivayet vardır. Bunlardan birincisinde, itikâf yapılacak yerin en büyük mescit olması gerektiği görüşüne sahiptir. Nehaî'nin konuyla alakalı görüşü şöyledir: “*İtikâf ancak en büyük mescitte olur.*”<sup>1253</sup> Diğer rivayetinde ise herhangi bir mescitte yapılabileceğini belirtir.<sup>1254</sup> Ancak kadın için mescit şartı aranmaz. Nehaî'ye göre kadın evinin mescide uygun bir köşesinde itikâfa çekilir.<sup>1255</sup> Eğer evini gölgelik kısmında itikâfa çekilecekse caizdir. Fakat bu durumda evine uğraması caiz olmaz.<sup>1256</sup> Kadın itikâfa girdiğinde hayız olsa, itikâftan çıkması gerekir. Çadırını evine getirir. Temizlendiğinde tekrar itikâf yerine dönüp,<sup>1257</sup> hayızlı olduğu günleri kaza eder.<sup>1258</sup>

---

<sup>1252</sup> İsmail Karagöz, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, s. 345; Mevsîlî, *İhtiyâr*, c. I, s. 194; Kal'acî, *Mevsu'âtü'l-fikhiyyeti'l-müeyyessera*, c. I, s. 241.

<sup>1253</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 26.

<sup>1254</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 347.

<sup>1255</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 194.

<sup>1256</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 350.

<sup>1257</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VI, s. 520.

<sup>1258</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 347.

## 2. İtikâfın Mahiyeti

Nehaî'ye göre güneş battıktan sonra itikâfa girilir. İtikâfa girmek isteyen kimse mescidde güneş battıktan sonra itikâfa girer.<sup>1259</sup> Mescidin tavanında veya çatısında itikâfa girilmez.<sup>1260</sup> İtikâfa giren kimse için, itikâfa girdiği esnada Cuma namazına çıkmayı, hasta ziyaretini, cenaze katılmayı kendisine şart koşması müstehaptır. Herhangi bir ihtiyaç, itikâfa gireni alıkoysa, şart koşmamış olsa bile dışarı çıkması caizdir.<sup>1261</sup> Nehaî, ashabın itikâfa giren kimse için bahsedilen bu durumları kendisine şart koşmasını sevdiğini ifade eder.<sup>1262</sup> Ancak, Nehaî'den itikâfta olan kimsenin hasta ziyareti, Cuma namazı ve cenaze için mescitten dışarı çıkmasından dolayı itikâfının geçersiz olacağına dair rivayet de vardır.<sup>1263</sup>

İtikâfta olan kimsenin, eşiyle cinsel ilişkiye girmesi, onu öpmesi veya onunla mübaşeretle (deri deriye temas) bulunması caiz değildir.<sup>1264</sup> Bunlardan birini yaparsa itikâfı geçersiz olup yeniden itikâfa girmesi gerekir.<sup>1265</sup>

İtikâfa giren kimsenin oruç tutması şart değildir.<sup>1266</sup> Ancak, orucu kendisine nezrederse, bu durumda tutması gerekir.<sup>1267</sup> Bu konu ile ilgili farklı bir görüşünde itikâfın oruçlu yapılması gerektiğini ifade eder.<sup>1268</sup> Nehaî'ye göre ramazanın son on gününde itikâfa girilecekse, bayram gecesinde itikâfa girilen yerde gecelenmesi müstehaptır.<sup>1269</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre itikâf adayın kimse öldüğü takdirde kimse onun adına itikâfı kaza edemez.<sup>1270</sup>

## V. HAC

Kelime olarak “Allah’a yönelme, günahlardan arınma, meşakkatleri göğüsleme, kastetme” gibi manalara gelen hac, dini bir terim olarak, Mekke'nin

---

<sup>1259</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 305.

<sup>1260</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 306.

<sup>1261</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 350; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. V, s. 190.

<sup>1262</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 302.

<sup>1263</sup> İbn Hacer, *Fethu'l-bârî*, c. IV, s. 273.

<sup>1264</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 312.

<sup>1265</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 592.

<sup>1266</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VI, s. 182.

<sup>1267</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 301.

<sup>1268</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 301.

<sup>1269</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VI, s. 310.

<sup>1270</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VII, s. 615.

harem dairesinde bulunan özel yerleri, belirli vakit içinde, usulüne uygun olarak ziyaret etmek ve yapılması gereken diğer menasiki yerine getirmek demektir.<sup>1271</sup> Haccın tanımıyla ilgili Nehaî'nin görüşüne rastlamadığımızdan dolayı, genel bir tanım vermekle yetiniyoruz.

### A. Hükümü

Hac, Kur'an ve sünnetle sabit farz bir ibadettir. Mali bir ibadet olduğundan dolayı, kişi kendisi adına hac ibadetini yapabileceği gibi, kendisi dışındaki kimseler de onun adına hac ibadeti yapabilir. Nehaî'nin, haccın kendisine farz olduğu kimse adına başkasının hac yapıp yapamayacağına dair muhtelif görüşleri vardır. Bu görüşlerden ilkinde diğer ibadetlerde olduğu gibi, hac ibadetini kişinin ancak kendisinin yapabileceği görüşündedir. Nehaî bu konuda şunu söyler: “*Kimse kimsenin yerine hac yapamaz.*”<sup>1272</sup> Yine farklı bir rivayetinde bu durumu şöyle ifade eder: “*Ölünün yerine hac kaza edilmez.*”<sup>1273</sup> Diğer görüşünde ise, vasiyet etmişse başkasının kendisi adına hac yapabileceğine dair cevaz vermiştir. Rivayeti şöyledir: “*Haccı vasiyet etmişse, mirasının üçte birinden hac yapılır. Vasiyet etmemişse yapılmaz.*”<sup>1274</sup> Üçüncü görüşünde ise vasiyetten bahsetmeksizin haccın başkası adına yapılabileceğini beyan eder.<sup>1275</sup>

### B. Vakti

Hac için belirlenmiş olan zaman dilimi haram aylardır. Bakara suresinin “الحج أشهر معلومات” ayeti bu zaman dilimine bizlere bildirmektedir. Nehaî, bu ayetin tefsirini yaparken bu ayların Şevval, Zilka'de ve Zilhiccenin ilk on günü olduğunu ifade eder.<sup>1276</sup>

---

<sup>1271</sup> Mevsilî, *İhtiyâr*, c. I, s. 198; İsmail Karagöz, *Dini kavramlar Sözlüğü*, s. 210; Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 164; Kal'acî, *Mevsu'âtü'l-fıkhiyyeti'l-müeyyessa*, c. I, s. 702.

<sup>1272</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 626; Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 116.

<sup>1273</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 626; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 64.

<sup>1274</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 64.

<sup>1275</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 64; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 625.

<sup>1276</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 116; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 112; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 69.

## C. Şartları

Diğer ibadetlerde aranan şartlar, hac ibadeti için de aranır. Hac ibadeti için aranan şartları Nehaî'nin görüşlerine göre ifade etmeye çalışalım.

### 1. İslam

İslam diğer ibadetlerde olduğu gibi hac ibadetinde de aranan ilk şarttır. Nehaî'nin bu şartla ilgili herhangi bir rivayetine rastlamadık. Nehaî'nin bu şartla ilgili herhangi bir rivayetinin olmayışı meselenin hakkında görüş belirtmeye ihtiyaç duymayacak kadar kesin bir şekilde fıkhıta yerleşmiş olması olabilir.

### 2. Akıl-Bulûğ

İbrahim en-Nehaî, bu şartı taşımayan kimsenin haccının geçerli olmadığını şu rivayetinde ifade eder: “Çocuk hac yaptıktan sonra ergenlik çağına gelirse yeniden hac yapması gerekir.”<sup>1277</sup>

### 3. Hürriyet

Nehaî'ye göre hürriyeti elinde olmayan kimse, akıl-baliğ kimse gibi, hac kendisine farz değildir. Rivayeti şöyledir: “Köle hac ettikten sonra, azat edilirse, yeniden hac etmesi gerekir.”<sup>1278</sup>

## D. Unsurları

### 1. İhram

İbrahim en-Nehaî'nin rivayetlerine göre ihramı ve unsurlarını aktarmaya çalışalım.

#### a. Niyet

Nehaî, ihrama girmek için telaffuzu şart koşmaz. O'na göre ihramla ilgili yapılacak olan herhangi bir amel yeterlidir. Görüşünü şöyle beyan eder: “Bir kimse hayvanının başına Kâbe'de kurban olması niyetiyle kolye geçirirse, ihrama girmiştir.”<sup>1279</sup>

---

<sup>1277</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 203.

<sup>1278</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 566; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 45.

<sup>1279</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 43; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 111.

## b. Telbiye

Telbiye ihramın niyetle beraber asli unsurlarındandır. Telbiyeye ihrama girildiğinde başlanır. Telbiye getirildikten sonra, ihrama girilmiş olur.<sup>1280</sup> Nehaî, namazdan sonra herhangi bir vadiye inildiğinde veya yüksek bir yere çıkıldığında, grupların izdihamı sırasında telbiye getirmesini müstehap görürdü.<sup>1281</sup> Hacda telbiyeye bayram günü, akabe cemresine ilk taş atılıncaya kadar devam edilir.<sup>1282</sup>

## c. Vakti

Nehaî'ye göre hac aylarından önce ihrama girmek caiz olmakla beraber mekruhtur.<sup>1283</sup> Bu durumda olan kimsenin, ihramlı bir şekilde hac aylarına kadar beklemesi caizdir.<sup>1284</sup>

## d. İhram Yerleri

Hacılar Mekke halkı ve âfâk (mîkat sınırının dışından gelenler) halkından oluşmaktadır. Mekke halkı bulunmuş oldukları yerlerde hac için ihrama girerler.<sup>1285</sup> İhram bölgesine hac ve umre kastı olmaksızın girip de daha sonra hac etmek isteyenler de Mekke halkı hükmüne tabidir. Bu durumda olan kimseler, Mekke halkı gibi bulunmuş oldukları yerde ihrama girerler.

Nehai, hac ve umre kastı olmaksızın, Mekke'ye girip de daha sonra Mekke'den çıktığında haccı kaçırmaktan korkan bir adam hakkında şöyle der: "*Bulunmuş olduğu yerde, ihrama girer.*"<sup>1286</sup>

Mikat sınırı dışından gelecek olanlar ise mikat sınırında veya daha önce ihrama girip Mekke'ye girebilirler. Mikat sınırından önce ihrama girip de mikat sınırını geçmeden cinsel ilişkiyle haccı ifsad eden kimseye kurban gerekir. Cinsel ilişkiye girdiği yerde de tekrar ihrama girer.<sup>1287</sup> Ancak mikat sınırını ihramsız geçip de geri dönmeyen kimsenin bu durumda ne yapılacağına dair Nehaî'den farklı rivayetler vardır. Bir rivayetinde ihramsız mikat sınırını geçen kimsenin

<sup>1280</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 94.

<sup>1281</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 52.

<sup>1282</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 136; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 94.

<sup>1283</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 144.

<sup>1284</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. I, s. 231.

<sup>1285</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 751.

<sup>1286</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 403; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 74.

<sup>1287</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 415.

üzerine mutlak olarak kurban gerekmediğini ifade ederken<sup>1288</sup> diğer rivayetinde mikat sınırını ihramsız olarak geçen kimsenin geri dönmedikçe, kurban kesmesi gerektiğini beyan eder.<sup>1289</sup>

### e. İhramın Mahiyeti

Nehaî'ye göre bir kimse hac için ihrama girmek istediğinde, abdest alır veya yıkanır. Yıkanması daha faziletlidir. Sonra izar ve rıdayı giyip dilediği kokudan sürer. Daha sonra iki rekât namaz kılıp namazın ardından veya farz namazdan sonra veya bineğinin üzerine bindiğinde ihrama girer.<sup>1290</sup> Nehaî'ye göre Ashab ihrama girmek istediğinde yıkanır.<sup>1291</sup> İhram için koku sürmek müstehaptır.<sup>1292</sup> İhram için giyilen elbise yeni olabileceği gibi, zâferan, ûsfura ve verasla boyanan elbisenin yıkandıktan sonra, ihram elbisesi olarak giyilmesinde bir sakınca yoktur.<sup>1293</sup> İhrama giren kimse, izar ve rida giyer.<sup>1294</sup> İhramlı kimsenin taylesan<sup>1295</sup> denen elbiseyi giymesinde bir sakınca yoktur. Ancak onu izar olarak kullanamaz.<sup>1296</sup> Yine kaba denen elbiseyi rida olarak giymesinde bir sakınca yoktur. Ancak bu durumda omzunu kabaya<sup>1297</sup> sokmaz ve elleri dışarıda kalır.<sup>1298</sup> İçerisine para gibi şeylerin bulunduğu himyanı<sup>1299</sup> takabilir.<sup>1300</sup> Kırmızı elbise giymesinde de bir sakınca yoktur.<sup>1301</sup> Nehaî, ihramlı olan kimsenin nalın giymesinde bir sakınca görmeyip, nalın bulamazsa mestini, nalın şekline gelinceye kadar kesip giyebileceğini ifade eder.<sup>1302</sup> İhramlı kimse za'ferân,<sup>1303</sup>

---

<sup>1288</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 208.

<sup>1289</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 120.

<sup>1290</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 94.

<sup>1291</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 732.

<sup>1292</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 85.

<sup>1293</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 94.

<sup>1294</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 94.

<sup>1295</sup> Taylesan: Dikişi ve ayrıntısı olmayan vücudun tamamını örten veya omuz üzerine konan bir çeşit atkı. (bkz. Şaban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s. 531.)

<sup>1296</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 509.

<sup>1297</sup> Kaba:Elbiselerin üzerine giyilen bir çeşit elbise. ( bkz. Şaban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s.713.)

<sup>1298</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 798; Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 266.

<sup>1299</sup> Himyan: İçerisinde para ve özel eşyaların bulunduğu küçük bir çanta. (bkz. Şaban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s. 996.)

<sup>1300</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 96.

<sup>1301</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 700.

<sup>1302</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 81.

<sup>1303</sup> Za'ferân: Çölde yetişen soğana benzeyen bir çeşit bitki olup, boyacılıkta ve tıpta kullanılır. ( bkz. Kal'acî, *Mevsu'âtü'l-fikhiyyeti'l-müeyssera*, c. II, s. 1002.)

(safran), usfûr<sup>1304</sup> (yalancı safran), ve vers<sup>1305</sup> denen boya veren bitkilerle boyanmış elbiseleri yıkadıktan sonra ihram elbisesi olarak kullanabilir.<sup>1306</sup> Yine ihramlının yüzük takmasında herhangi bir sakınca yoktur.<sup>1307</sup> Kadınlar ise görünmemek şartıyla süs eşyası takabilir.<sup>1308</sup>

#### f. İhramlıya Yasak Olan Şeyler

İhramlı kimse başını örtmez. Ayrıca ihrama girdiği anda üzerinde kendisine ağırlık veren bir gömlek varsa, onu da üzerinden çıkarır.<sup>1309</sup> Başını örtme konusunda mecbur kalırsa, elbisesini başının üzerine çeker. Nehaî bu durumu havanın kendisini rahatsız ettiği adam hakkındaki şu görüşüyle ifade eder: “*Peçesini başını örtmeden, üzerine kaldırır.*”<sup>1310</sup>

Muhrim, unutup başını örter veya ayağına mest giyerse, hatırladığı zaman telbiye getirip bunları çıkarır. Telbiye unuttuğuna dair bir hatırlama, haccı yerine getirmek için farkında olma ve ona dönmektir.<sup>1311</sup>

İhramlı iken yüzün örtülmesi konusunda Nehaî’den muhtelif rivayetler vardır. Bu rivayetlerden bir tanesinde ihramlı kimsenin yüzünü örtmesini caiz görürken<sup>1312</sup> diğerinde ağzın örtülmesini mekruh görür.<sup>1313</sup> Farklı bir rivayette ise ihramlı kimsenin zaruret halinde yüzünü örtebileceğine dair görüş beyan etmiştir. Bu konuda şöyle der: “*Rüzgâr ihramlıya zarar verirse, elleriyle beraber elbisesini yükseltip, yüzünü örtmesinde bir sakınca yoktur.*”<sup>1314</sup>

İbrahim en-Nehaî, ihramlı kimsenin vücuduna koku sürmesini helal görmez. İhrama girdikten sonra başına koku süren bir adama, toprakla başını

---

<sup>1304</sup> Usfûr: Ebegümece familyasından bir çeşit bitki olup, elbiselerde kırmızı boya katmak için kullanılır. (bkz. Şaban Abdüatî, *Mu’cemü’l-vesît*, s. 605.)

<sup>1305</sup> Vers: Suya batırıldığında sarı boya veren bir çeşit bitki. (bkz. Şaban Abdüatî, *Mu’cemü’l-vesît*, s. 1025.)

<sup>1306</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 73; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 95.

<sup>1307</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 409.

<sup>1308</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 408.

<sup>1309</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 537.

<sup>1310</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 418.

<sup>1311</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 537.

<sup>1312</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 92.

<sup>1313</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 121.

<sup>1314</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 412.

yıkamasını emretmiştir.<sup>1315</sup> Bir kimse koku sürerse, fidye vermesi gerekir.<sup>1316</sup> Bununla beraber, kokusu uzun zaman devam etmeyen, üzerine koku sürülmüş elbisenin giyilmesinde bir engel yoktur. Ancak bu elbisenin kendi kokusunu değiştirecek başka bir boyayla boyanması durumunda su serpiştirilip de kokusu gitmiyorsa bu durumda bu elbise de kullanılmaz.<sup>1317</sup>

İhramlıya yasak olan bir diğer husus da hac için kurban kesilmeden önce vücudunun herhangi bir yerinden saç kesmek veya kıl almaktır. Nehaî, bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “*Kim kurban kesmeden önce tıraş olursa veya hacamat yapmak istediğinde, hacamat yerindeki kılları alırsa ceza olarak kurban kesmesi gerekir.*”<sup>1318</sup>

Nehaî'nin ihramlı olan kimse için yasak gördüğü bir diğer şey de “*siyah sürmedir.*” Ancak kırmızı sürmeyi sürmesinde bir sakınca yoktur. Mansur b. Mûtemir, Mücahid'in (v. 722) siyah sürmeyi mekruh gördüğünü ifade etmiş. Bu durum Nehaî'ye anlatıldığında, Nehaî, kırmızı sürmenin sürülmesinde bir sakınca olmadığını ifade etmiştir.<sup>1319</sup> Nehaî'nin muhrim için kırmızı sürmeyi kullanmada bir sakınca görmemesi sağlık açısındandır.<sup>1320</sup>

İbrahim en-Nehaî, ihramlı kimsenin eşini öpmesini, ona şehvetle dokunmasını yasak görmektedir. Bunları yapan kimsenin ceza olarak kurban kesmesi gerektiğini ifade eder.<sup>1321</sup> Kişinin eşini öpmesi veya ona şehvetle dokunması yasak olduğuna göre, bunlardan daha ağır olan cinsel ilişki de öncelikli olarak yasaktır.<sup>1322</sup> Nehaî'ye göre cinsel ilişki Bakara suresinde geçen rafes “رفث” kelimesinin karşılığıdır.<sup>1323</sup> Ayrıca ihramlı kimse günahlardan uzak durması gerekir.<sup>1324</sup>

---

<sup>1315</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 223.

<sup>1316</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 258.

<sup>1317</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 299.

<sup>1318</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 83.

<sup>1319</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 165.

<sup>1320</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 314.

<sup>1321</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 65; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 115.

<sup>1322</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 270.

<sup>1323</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 132; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 113.

<sup>1324</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 113.

İbrahim en-Nehaî, hacda bulunulduğu sürece tartışmayı uygun görmez. Ashabın tartışmayı mekruh gördüğünü ifade eder.<sup>1325</sup> Nehaî, tartışmanın nasıl olduğu konusunda şöyle bir misal verir: “*Cidal, arkadaşına, ‘hayır vallahi, evet vallahi’ demendir.*”<sup>1326</sup>

İhramlı kimsenin hayvan öldürmesi konusunda Nehaî’den gelen muhtelif rivayetler vardır. Hayvanlar ehli ve vahşi olmak üzere iki kısma ayrılır. Ehli hayvanların öldürülmesi konusunda icma vardır.<sup>1327</sup> Ehli hayvanların öldürülmesi ile ilgili olarak Nehaî şöyle der: “*Muhrim av hayvanı dışında her şeyi keser.*”<sup>1328</sup> Ehli hayvan dışındaki hayvanlarla ilgili Nehaî’nin rivayetlerine baktığımızda birbirinden farklı ifadelere rastlamaktayız. Nehaî göre vahşi (yırtıcı) hayvanlar ancak ihramlı kimseye zarar verirse öldürülebilir.<sup>1329</sup>

Nehaî’nin ihramlıyken farenin öldürülmesi ile ilgili rivayetlerinde ihtilaf vardır. Rivayetlerinden bir tanesinde ihramlı olan kimsenin fareyi öldüremeyeceğini ifade eder.<sup>1330</sup> Yine farklı bir rivayette kendisine “*ihramlı kimse fareyi öldürebilir mi?*” diye sorulduğunda, “*hayır*” cevabını vermiştir.<sup>1331</sup> İbn Hacer Nehaî’nin bu rivayetiyle ilgili şöyle der: “*Ulema ihramlı kimsenin fareyi öldürmesi konusunda Nehaî dışında, ihtilafa düşmemiştir. Nehaî, ihramlı kimsenin fareyi öldüremeyeceğini ifade eder. Bu görüş sünnete ve ilim ehlinin sözüne aykırıdır.*”<sup>1332</sup> Diğer görüşünde ise muhrimin fareyi öldürebileceğini ifade eder. Bu konudaki rivayeti şöyledir: “*İhramlı kimseye fare, karga ve saksığan öldürmek helaldir.*”<sup>1333</sup>

Nehaî’ye göre vahşi av hayvanları ihramlıyken hiçbir koşulda öldürülemez.<sup>1334</sup> Muhrim olan kimsenin av hayvanını öldürmesi durumunda ihram yasağını çiğnemiş olur. Ancak bu durum avlanılan hayvanın yenmesine engel

---

<sup>1325</sup> Taberî, *Câmiu’l-beyân*, c. IV, s. 133.

<sup>1326</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 113.

<sup>1327</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 333.

<sup>1328</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 474.

<sup>1329</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 558.

<sup>1330</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 239; Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 334.

<sup>1331</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 557.

<sup>1332</sup> İbn Hacer, *Fethu’l-bârî*, c. IV, s. 39; Beyhakî, *Sünen*, c. V, s. 211.

<sup>1333</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 559.

<sup>1334</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 474.

değildir. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “İhramlı kimse avladığı hayvanın eti helalse, bu hayvanın etinden yiyebilir.”<sup>1335</sup>

Av hayvanının unutulması avlanılması durumunda niyette, cezanın gerçekleşmesi için hata veya kasıt aranmaz.<sup>1336</sup> Bu durumda ceza tahakkuk eder.<sup>1337</sup> Ancak ihramlı olduğunu bilerek av hayvanını öldürürse, bu durumda üzerine ceza gerekmez.<sup>1338</sup> Nehaî, namaz ve oruç bahsinde de görüldüğü üzere kasıtlı olarak ibadetlerin ifsat edilmesi durumunda yapılan fiilin büyüklüğünden dolayı hiçbir amelin bu cezayı ifa etmeyeceği görüşünü savunur.

### **g. İhramlıya Yasak Olmayan Şeyler**

İbrahim en-Nehaî'nin rivayetlerine göre ihramlı kimseye yasak olmayan davranışları gusülden başlayarak aktarmaya çalışalım. Nehaî, ihramlı kimsenin cünüp olmamasına rağmen yıkanmasında bir sakınca görmemektedir.<sup>1339</sup> Yine Nehaî, ihramlı kimsenin hamama girmesinde bir sakınca görmez.<sup>1340</sup> Nehaî'nin ihramlı kimsenin yapmasında sakınca görmediği bir diğer durum da dişlerini fırçalamasıdır. Görüşünü şöyle beyan eder: “Kadın, erkek ihramlı olanlar dişlerini fırçalayabilir.”<sup>1341</sup> Nehaî, başın saçtan bir şey koparmamak şartıyla yumuşak bir kaşımayla kaşınmasında bir sakınca görmez.<sup>1342</sup> İhramlı kimsenin dilediği zaman elbisesini değiştirebileceğini ifade eder.<sup>1343</sup> Nehaî'nin ihramlı kimse için helal gördüğü bir diğer durumda evlenmektir. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “İhramlı kimsenin evlenmesinde bir sakınca yoktur.”<sup>1344</sup> Ancak bu durumda cinsel ilişkinin olmaması gerekir. Cinsel ilişki olduğu takdirde ihram yasağı ihlal edilmiş olur.

---

<sup>1335</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 105.

<sup>1336</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. III, s. 541.

<sup>1337</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 152.

<sup>1338</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 10.

<sup>1339</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 71.

<sup>1340</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 258.

<sup>1341</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 374.

<sup>1342</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 584.

<sup>1343</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 549.

<sup>1344</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 91; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 198.

Nehaî içerisine rengi ve kokusunu değiştiren bir Şey katılmış olan yemeğin yenmesinde de bir sakınca görmez. Görüşünü Şöyle beyan eder: “*İhramlı kimseye safran otunun karışımı mubahtır.*”<sup>1345</sup>

İbrahim en-Nehaî, tedavi amaçlı yaraya yağın sürülmesinde bir sakınca görmez.<sup>1346</sup> Nehaî’ye göre ihramlı kimse, yarasını ezip cerahatini akıtabilir. Yarasını sarabilir. Kırığı tedavi edip, cebirelerle bağlayabilir. Dilediği gibi tedavi olup, yine tedavi amaçlı sürme sürebilir.<sup>1347</sup> Dışından rahatsız olunca onu aldırabilir. Dışi kırılırsa almasında bir sakınca yoktur. Bu durumda üzerine ceza düşmez.<sup>1348</sup> Kırılan tırnağını koparmasında bir sakınca yoktur.<sup>1349</sup>

Hacılar tıraş oluncaya kadar ihram halinde kalmaya devam ederler. Tıraş olduktan sonra cinsel ilişki, eşi öpmek, Şehvetle eşiine dokunmak dışında ihramlıyken kendisine yasak olan Şeyler helal olur. Kadının eşiine helal olması ise ziyaret tavafından sonradır. Ziyaret tavafi yapıldıktan sonra hacıya, ihram yasakları dhiline olan her Şey helal olur. Nehaî’nin bu konu ile ilgili rivayeti Şöyledir: “*Muhrim hac menasikini bitirdiğinde, ziyaret tavafından önce eşiyle cinsel ilişkiye girerse, hacı geçerli olmakla beraber ceza olarak bir bedene kurban keser.*”<sup>1350</sup>

Nehaî’ye göre hacıların Mekke’ye gündüz girip, gece çıkması müstehaptır.<sup>1351</sup>

## 2. Vakfe

Arafat’ta vakfe yapmak hacın rükünlerindedir. Vakfe yapılmazsa hac geçerli olmaz. Nehaî’nin vakfe yapılmazsa hacın geçerli olmayacağına dair rivayeti Şöyledir: “*Vakfeyi ya da namazın cemini kaçırın kimse hacı kaçırılmış olur.*”<sup>1352</sup> Yine Nehaî, bir kimsenin namazların birleştirilmesine yetişememesi

---

<sup>1345</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 258.

<sup>1346</sup> Şeybânî, *sr*, c. I, s. 373.

<sup>1347</sup> Eb Yûsuf, *sr*, c. I, s. 121; İbn Ebî Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 54; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 260.

<sup>1348</sup> İbn Ebî Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 56.

<sup>1349</sup> Şeybânî, *sr*, c. I, s. 374; İbn Ebî Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 54.

<sup>1350</sup> İbn Ebî Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 582.

<sup>1351</sup> İbn Hacer, *Fethu’l-br*, c. IV, s. 436.

<sup>1352</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 131.

halinde, o kimsenin haccı kaçırmış olduğu görüşündedir.<sup>1353</sup> Nehaî Arafat'a geçtikten sonra öğle ve ikindiye imamla beraber birleştirilerek kılar. O'na göre bu birleştirme ancak Arafat'ta ve imamla beraber yapılır. Kendisinin konu ile ilgili görüşü şöyledir: “Öğle ve ikindi Arafat'ta imamla beraber birleştirilir.”<sup>1354</sup>

Ancak kişi tek başına namaz kıldığında her namazı kendi vaktinde kılar. Nehaî'nin bu duruma işaret eden rivayeti şöyledir: “Arafat'ta konaklama yerinde namaz kıldığında her namazı kendi vaktinde kılar. Her namaz için ezan okuyup kamet getirirsin.”<sup>1355</sup> Nehaî'ye göre, namaz için cemaate yetişilmezse istishab üzerine hareket edilip namazlar cem edilmeksizin kılınır. Bu konuyu şu rivayetinde ifade eder: “Arafat'ta cem imamla beraber yapılır. İmama yetişilmezse cem edilmeksizin kılınır.”<sup>1356</sup> İmam namazları birleştirmeden önce insanlara hutbe irad eder.<sup>1357</sup> Böylece haccın en önemli rüknü olan vakfe tamamlanmış olur.

Nehaî'ye göre akşam namazı kılınmadan Arafat'tan çıkılmaz. Bu konuda şunu söyler: “Akşam namazını kılincaya kadar yerinden ayrılma.”<sup>1358</sup> Böylece Arafat vakfesi tamamlanıp vacip ibadet olan müzdelife vakfesi için müzdelifeye geçilir.

### 3. Tavaf

Haccın rükünlerinden bir tanesi de ziyaret tavafıdır. Ziyaret tavafı akabe cemresi taşlandıktan sonra bayramın birinci günü yapılır. Bu tavafın bayramın ikinci gününe ertelenmesinde de bir sakınca yoktur.<sup>1359</sup>

Ziyaret tavafının dışında Mekke'ye ilk defa girenler kudüm tavafı yaparlar. Kudüm tavafı yapılırken ilk üç şavtında remel yapılır.<sup>1360</sup> Ziyaret ve kudüm tavafının dışında yapılan bir diğer tavaf da Mekke'den çıkmadan az bir zaman

---

<sup>1353</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 119.

<sup>1354</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 433.

<sup>1355</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 365.

<sup>1356</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 433.

<sup>1357</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 61.

<sup>1358</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 366.

<sup>1359</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 115.

<sup>1360</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VIII, s. 58.

önce yapılan veda tavafıdır. Veda tavafı yapıldıktan sonra Mekke’de gecelenmez.<sup>1361</sup>

Tavaf, Hacerû'l-Esved'den başlar, tekrar orda son bulur. Bu durumun terki konusunda ruhsat verilmemiştir.<sup>1362</sup> Hacerû'l-Esved sadece tavaf esnasında değil Kâbe'ye girildiğinde, bayram gününde, toplanma zamanlarında da selamlanır. Nehaî bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “*Ashab, Kâbe'ye girdiğinde, tavafa başlarken ve bittiğinde, kurban bayramı gününde ve toplanma (nefer) günlerinde, Hacerû'l-Esved'i selamlamaktan hoşlanırdı.*”<sup>1363</sup> İbrahim en-Nehaî'nin tavsiyelerinden bir tanesi de şöyleydi: “*Beytullah'a girdiğinde, tavaf yap ya da yapma, Beytullah'tan çıktığında Hacerû'l-Esved'i selamla. O'na yönelip, tekbir al. Ve Allah'a dua et.*”<sup>1364</sup> Nehaî'ye “*Beytullah'ta sözümün sonunu neyle yapayım diye sorulduğunda*” “*Hacerû'l-Esved'i selamlayarak*” cevap vermiştir.<sup>1365</sup>

Hacerû'l-Esved'i selamlama mümkün değilse ona doğru yönelerek uzaktan selamlanır. Nehaî, tavafa başlayıp da Hacerû'l-Esved'i selamlamaya gücü yetmeyen bir kimse hakkında şöyle demiştir: “*Hacerû'l-Esved'i selamlamaya gücün yetiyorsa selamla, Gücün yetmiyorsa ona doğru yönelerek tehlil ve tekbir getir.*”<sup>1366</sup> Ancak Nehaî istilamda izdiham olmasından hoşlanırdı.<sup>1367</sup> Nehaî, Hacerû'l-Esved'i selamlarken ellerini havaya kaldırarak istilam ederdi.<sup>1368</sup> İstilam esnasında tehlil ve tekbir getirilir. Nehaî'nin rivayeti şöyledir: “*İstilam ettiğin zaman* “ لا اله الا الله والله اكبر ” söyle.”<sup>1369</sup> İbrahim en-Nehaî, kendisi Hacerû'l-Esved'i istilam ederken şunları söylerdi: “ لا اله الا الله والله اكبر اللهم تصديقا بكتابك سنة نبيك ”<sup>1370</sup> Tavaf yapılırken farz namaz kılınacaksa tavafın kesilip namazın eda edilmesi caizdir. Daha sonra tavaf tamamlanır. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayetleri şöyledir: “*Tavafta olduğun halde farz namazı gelmişse, tavafını kesip namaz kıl.*

---

<sup>1361</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 622.

<sup>1362</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 620.

<sup>1363</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. V, s. 32.

<sup>1364</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 239.

<sup>1365</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 500.

<sup>1366</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. V, s. 32.

<sup>1367</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. V, s. 32.

<sup>1368</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. V, s. 32.

<sup>1369</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 778.

<sup>1370</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. V, s. 33.

*Sonra tavafindan kalanları tamamla.*”<sup>1371</sup> Tavaf bittikten sonra tavaf namazı kılınır. Nehâî bu konuyu şu rivayetinde ifade eder: “*Makam-ı İbrahim’deki namazın terkine ruhsat verilmemiştir. Eğer kılmaya güç yetiremiyorsa, güç yetirinceye kadar gayret eder. Onunla Makam-ı İbrahim arasında önünde namaz kılan insanların olmasında bir sakınca yoktur.*”<sup>1372</sup>

#### 4. Sâý

İbrahim en-Nehâî’ye göre sâý, haccın unsurlarındandır. Nehâî, bu görüşünü şu rivayetinde ifade eder: “*Kim hacda olduğu halde, Safa ve Merve arasındaki sâýı unutursa yeniden hac yapması gerekir. Kim de umre yaparken unutursa yeniden umre yapması gerekir. Ancak sâyla hac ve umre gerçekleşir.*”<sup>1373</sup> Nehâî, Safa tepesine çıktığında Kâbe’yi görecek şekilde, ayakta dururdu.<sup>1374</sup> Hakem b. Uteybe, Nehâî’ye Ebû Bekr b. Âbdurrahman’ı (v. 713) Safa tepesinde, yüz yirmi ayet okuyup da bekleyen bir adam gibi beklediğini, gördüğünü söylemiş. Nehâî de O’nun fakih olduğunu söylemiştir.<sup>1375</sup> Bu esnada belirli bir dua olmadığından dolayı istenildiği şekilde dua edilebilir. Nehâî, Safa ve Merve arasında dua etmek isteyen bir kimseye şöyle söylemiştir: “*Safa ve Merve arasında belirlenmiş bir dua yoktur. Dilediğin şekilde dua et.*”<sup>1376</sup> Sâý yapılırken remel yapılır. Remel terk edilirse fidye vermek gerekir.<sup>1377</sup>

#### 5. Müzdelife Vakfesi

İbrahim en-Nehâî’ye göre, Müzdelife’de geceleme vaciptir. Müzdelife’de geceleme terk edilirse kurban kesmek gerekir. Nehâî’nin rivayeti şöyledir: “*Kim Müzdelife’deki cemi terk ederse, kurban (dem) keser.*”<sup>1378</sup> Akşam ve yatsı namazı Müzdelife’de birleştirilirken aralarında nafîle namaz kılınacaksa, her iki namaz için ezan okunup kamet getirilir. Namazlar birleştirirken aralarında nafîle namaz kılınmayacaksa, her iki namaz tek bir ezan ve kametle birleştirilerek kılınır. Bu

---

<sup>1371</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 681.

<sup>1372</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 605.

<sup>1373</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 406; Irâkî, *Tarhu’t-tesrîb*, c. V, s. 90.

<sup>1374</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 749.

<sup>1375</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 471.

<sup>1376</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 469.

<sup>1377</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 96.

<sup>1378</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 653.

konuya işaret eden rivayeti şöyledir: “Müzdelifede, akşam ve yatsı namazı birleştirirken, nafile namaz kılınacaksa, her iki namaz için de ezan okunup kamet getirilir. Eğer aralarında nafile namaz kılınmayacaksa tek bir ezan ve kamet yeterlidir.”<sup>1379</sup>

İbrahim en-Nehaî’ye göre Müzdelife’de güneş doğuncaya kadar beklenir. Ancak yaşlı ve hasta olanlar geceleyin akabe cemresini taşlamamaksızın, Mina’ya geçebilir. Bu durumu şu rivayetinde aktarır: “Yaşlı ve hasta için geceleyin Müzdelife’den ayrılmaları konusunda ruhsat vardır. Ancak güneş doğuncaya kadar akabe cemresi taşlanmaz.”<sup>1380</sup>

## 6. Şeytan Taşlama

İbrahim en-Nehaî’ye göre şeytan taşlamanın vakti, bayramın birinci günü güneş doğduktan sonra başlar. Rivayeti şöyledir: “Akabe cemresi, bayramın birinci günü güneş doğuncaya kadar taşlanmaz.”<sup>1381</sup> Nehaî, güneş doğmadan önce şeytanın taşlanmasında, bir sakınca görmezdi.<sup>1382</sup> Kişi ertesi gün akşam oluncaya kadar taşlamayı unutsa, kurban keser.<sup>1383</sup> İhramlı kimse akabe cemresini taşıdıktan sonra tıraş olur. Tıraştan sonra hacıya cinsel ilişki, eşini öpmesi ve ona şehvetle dokunması dışındaki ihram yasakları helal olur.<sup>1384</sup> Nehaî’ye göre erkekler için tıraş olmak kısaltmaktan daha faziletlidir. Kadınlar için ise kısaltmak tıraş olmaktan daha üstündür. Hatta kadın saçından ne kadar az alırsa bu, daha üstündür.<sup>1385</sup> Hacca ilk defa giden kimse tıraş olur. Tekrar giderse dilerse tıraş olur, dilerse saçını kısaltır. Ancak tıraş olması faziletlidir. Bir kimse hac yapmadan umre yapacaksa, dilerse tıraş olur dilerse saçını kısaltır. Temettü hacı yapacaksa umre yaptıktan sonra saçını kısaltır sonra da tıraş olur.<sup>1386</sup> Ancak hacdan sonra umre yapacak kimse ise başını usturaya vurur.<sup>1387</sup> Başında saç

---

<sup>1379</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 365; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 363.

<sup>1380</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 289.

<sup>1381</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 489.

<sup>1382</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 489.

<sup>1383</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 203.

<sup>1384</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 470.

<sup>1385</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 372; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 116.

<sup>1386</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 249.

<sup>1387</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 257.

olmayan bir kimsenin başını usturaya vurması müstehaptır.<sup>1388</sup> Daha sonra Mekke'ye geçilip burada öğle namazı kılındıktan sonra, ziyaret tavafı yapılır. Kadınla ilgili kendisine yasak olan şeyler de helal olur. Sonra Mina'ya gidilip burada gecelenir.<sup>1389</sup> Bu gecenin dışında Mina'da gecelenmesi Nehaî'ye göre caiz değildir. Bu konudaki rivayeti şöyledir: “*Kimse akabe cemresinin ardından Mina'da bir gece kalmasın.*”<sup>1390</sup> Akabe cemresinin ardından Mina'da geceledikten sonra, bir daha gecelenirse kurban kesmek gerekir.<sup>1391</sup> Nehaî'nin bayramın ikinci ve üçüncü günü şeytanın taşlanması ile ilgili rivayetlerine rastlamadık.

Nehaî, ashabın şeytanı taşlarken her taş attığında “الله اكبر الله اكبر” dediğini ifade eder.<sup>1392</sup> Şeytan taşlanırken, taşlardan bir tanesi eksik atılsa, geceleyin bu taş atılabilir. Bundan dolayı üzerine bir şey gerekmez.<sup>1393</sup>

## E. Hac Çeşitleri

### 1. İfrad Haccı

İbrahim en-Nehaî'ye göre en faziletli hac çeşidi İfrad haccıdır. Bu görüşünü İfrad haccı ile ilgili söylediği şu rivayetinde ifade eder: “*Tecrid bana en sevimli gelen haccıdır.*”<sup>1394</sup> Yine hac yapan kimse için temettü ve kıran haccını kerih görmesi, O'nun İfrad haccına farklı bir önem verdiğini gösterir.<sup>1395</sup>

### 2. Temettü Haccı

İbrahim en-Nehaî'ye göre, temettü haccı, hac aylarında umre için ihrama girdikten sonra, hac için Mekke'de ikamet etmektir. Nehaî, Mekke halkından olmayıp da hac aylarında umre için ihrama girmiş bir kimseye şöyle der: “*Hac yapıncaya kadar Mekke'de kalırsan temettü haccı yapmış olursun.*”<sup>1396</sup> Yine bu durumu şu rivayetinde idare eder: “*Temettü haccı yapan kimse hac aylarında*

---

<sup>1388</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 469.

<sup>1389</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 478.

<sup>1390</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 482.

<sup>1391</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 185; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 445; İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 482.

<sup>1392</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 458.

<sup>1393</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 134.

<sup>1394</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 430.

<sup>1395</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 430.

<sup>1396</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 102; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 363.

*Beytullah'ı tavaf ettikten sonra aynı yıl hac eden kimsedir.*"<sup>1397</sup> Aynı şekilde hac ayları dışında umre için ihrama girip de aynı yıl içinde hacca kadar Mekke'de ikamet eden temettü haccı yapmış gibi sayılır.<sup>1398</sup> Temettü haccı için umreden sonra Mekke'de ikamet etmek şarttır. Umreden sonra Mekke'de ikamet etmeksizin evine dönen kimse daha sonra tekrar hac için ihrama girse temettü haccı yapmış sayılmaz.<sup>1399</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre temettü haccı yapan kimse, Mekke'ye girdiğinde Kâbe'yi tavaf ettikten sonra, Safa ve Merve arasında sâ-y yapar. Sonra tıraş olup ihramdan çıkıp Mekke'de ihramsız ikamet eder. Kâbe'yi tavaf eder. Terviye günü geldiğinde tekrar ihrama girip hac için Kâbe'yi tavaf eder. Safa Merve arasında sâ-y yapıp vakfe için Arafat'a çıkar.<sup>1400</sup> Temettü haccı yapan kimse ziyaret tavafı için Kâbe'ye geldiğinde telbiyeyi kesip, Hacerû'l-Esved'i istilam eder.<sup>1401</sup>

Mekkeliler temettü haccı yaptığında kurban kesmez.<sup>1402</sup> Mekkeli olmayanlar ise kolayına gelen bir hayvanı kurban eder. Kurban kesmeye güç yetiremeyen kimse üç günü Mekke'de yedi günü de evine döndüğünde olmak üzere toplam on gün oruç tutar.<sup>1403</sup> Nehaî'ye göre kolayına gelen hayvan ise koyundur.<sup>1404</sup> İnek de yedi hisse olarak kesilebilir.<sup>1405</sup>

Kurban kesecek parası olmayan kimse borç isteyip, bir kurban satın alır. Borç bulamazsa, izarını satıp kurban alır.<sup>1406</sup> Gayretini en son noktasına varıncaya kadar kullanmasına rağmen kurban bulamazsa, üç günü Arafat vakfesinin son günlerinde, yedi günde evine döndüğünde toplam on gün oruç tutar.<sup>1407</sup> Yedi günü dilerse yolda, dilerse evinde tutabilir.<sup>1408</sup> Arafat'taki üç günü tutamayan kimse, kurban bulup kesmek zorundadır.<sup>1409</sup> Bu görüşünü farklı bir rivayette şöyle ifade

---

<sup>1397</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 159.

<sup>1398</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 102; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 363.

<sup>1399</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 159; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 102.

<sup>1400</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 102.

<sup>1401</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 425.

<sup>1402</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 157; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 363.

<sup>1403</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 102.

<sup>1404</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 29; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 57.

<sup>1405</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 151.

<sup>1406</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 102.

<sup>1407</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 95; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 117.

<sup>1408</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 107.

<sup>1409</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 144.

eder: “*Mutemetti kimse, oruç tutamazsa, kurban kesmesi gerekir.*”<sup>1410</sup> Yine Nehaî, kurban bulamadığından dolayı oruç tutmak zorunda olup da üç gün oruç tutamayan bir kimse için, şöyle demiştir: “*Hiç şüphe yok ki, elbisesini satsa bile, kurban kesmesi gerekir.*”<sup>1411</sup> Oruç tutmak kendisine meşru olduktan sonra, oruç tutmadan önce kurban bulan kimse için Nehaî, “*oruçu terk eder*” diye buyurmaktadır.<sup>1412</sup> Orucun üçüncü günü, kurban bulursa dahi orucu geçerli değildir.<sup>1413</sup> Bulduğu kurbanı keser.

### 3. Kıran Haccı

İbrahim en-Nehaî’ye göre kıran haccı, bir kimsenin tek niyetle, umre ve hac için ihrama girmesidir.<sup>1414</sup> Nehaî, kıran haccı yapan kimsenin iki kere tavaf ve sây yapması gerektiği görüşündedir. Tavafa umrenin tavafıyla başlar.<sup>1415</sup> Bu görüşünü Hz. Ali (r.a.)’den gelen şu rivayetle destekler: “*Hac ve umre için ihrama giren kimse umre ve haccı birleştirip, her ikisi için iki kere tavaf ve sây yapar.*”<sup>1416</sup> Yine rivayet ettiği farklı bir görüşünde şunu ifade eder: “*Umre ve hac için ihrama giren kimse, iki kere tavaf ve say yapar. Her ikisini birleştirdiği için tek tavaf ve sây kalkar.*”<sup>1417</sup> Nehaî’nin Hz. Muhammed (s.a.v.)’le ilgili kıran haccı hakkında rivayeti şöyledir: “*Hz. Muhammed (s.a.v.) dört umre ve beraberinde bu dört umrelerden bir tanesinin olduğu bir kıran haccı yapmıştır.*”<sup>1418</sup> Nehaî, kıran haccı yapacak bir kimseye şöyle söyler: “*Beytullah’ı umre ve hac için iki kere tavaf et. Safa ve Merve arasında umre ve hac için iki kere sây yap.*”<sup>1419</sup>

Nehaî’nin kıran haccı ile ilgili işaret ettiği bir diğer durum, Hz. Ömer’in kıran haccını yasaklamadığına dairdir. Rivayeti şöyledir: “*Hz. Ömer ifradı yani haccın dışında sadece umre yapmayı yasaklamıştır. Kıran haccını değil.*”<sup>1420</sup>

---

<sup>1410</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 97.

<sup>1411</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 364.

<sup>1412</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 295.

<sup>1413</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 102.

<sup>1414</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 562.

<sup>1415</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 100; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 431; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 175.

<sup>1416</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 100; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 355.

<sup>1417</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 101.

<sup>1418</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 101.

<sup>1419</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 100.

<sup>1420</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 99; Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 356.

Nehaî'ye göre kıran haccı yapan kurban olarak bir koyun keser. Bu konuyu şu rivayetinde ifade eder: “*Kıran ve temettü haccı yapan kimse, Mekke’de satın aldığı koyunu kurban olarak keser.*”<sup>1421</sup> Bununla beraber ihramlı kimse umre ve haccın her ikisi için niyet etse, başına bir şey gelmesi durumunda veya ihram yasağını ihlal ettiği takdirde ceza olarak iki katını öder.<sup>1422</sup>

#### 4. İhsar

Bir kimsenin hastalık, korku,<sup>1423</sup> nafakanın gitmesi<sup>1424</sup> veya vücuttan herhangi bir yerin kırılması gibi sonradan çıkmış her türlü özür,<sup>1425</sup> dolayısıyla haccı yapamamasıdır.

Hacılar, ihsar olduğunda, ancak kurbanla ihramdan çıkabilir.<sup>1426</sup> Muhsir sadece hac veya umre için veya her ikisi için ihrama girip de, herhangi bir hastalığa veya kendisini Beytullah’tan alıkoyacak herhangi bir engele maruz kalırsa, bulunmuş olduğu yerde ikamet eder. Veya dilerse evine geri döner. Fakat ehli ona helal olmaz. Sonra, kurban veya değerinde bir şey gönderir. Bu durum sadece hac veya umre için ihrama giren kimse için geçerlidir. Her ikisi için ihrama girmişse, iki tane kurban veya değerinde bir şey gönderir. Arkadaşlarıyla kurban kesildiği güne kadar sözleşir. Kurban kesildiğinde ihramdan çıkar.

Muhsir, sadece umre için ihrama girmişse, ceza olarak umresinin yerine bir umre yapar. Sadece hac için ihrama girmişse, ceza olarak hem umre hem de hac yapar. Haccın farz ya da nafil olması arasında bir fark yoktur.<sup>1427</sup> Eğer her ikisi için ihrama girmişse, ceza olarak iki umre bir tane hac yapar.<sup>1428</sup>

Muhsir, kurbanını ancak harem bölgesinde kesebilir.<sup>1429</sup> Eğer kurbanın kesildiği günden önce ihramdan çıkarsa, başka bir kurban keser.<sup>1430</sup>

---

<sup>1421</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 684.

<sup>1422</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 101.

<sup>1423</sup> Taberî, *Câmiu’l-beyân*, c. IV, s. 22; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 203.

<sup>1424</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 382.

<sup>1425</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VIII, s. 355.

<sup>1426</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 400.

<sup>1427</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 355.

<sup>1428</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 205; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 60; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 103; Şeybânî, *Hücce*, c. II, s. 197.

<sup>1429</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 376.

<sup>1430</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 205; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 363.

İbrahim en Nehaî'nin ihsar durumuyla ilgili görüş belirttiği bir diğer konu da hacca veya umreye gidecek kimselerin şart koşmasıdır. Nehaî, bu görüşünü şu rivayetinde ifade eder: “*Allahım! bana kolay kılarsan hac yapmak istiyorum. Aksi durumda umreye niyet ediyorum.*”<sup>1431</sup> Ancak rivayetlerinde ittifak yoktur. Muğire b. Migsem'den gelen rivayette, ashabın ihrama girdiği esnada şart koşmayı müstehap gördüğüne dair Nehaî'nin rivayeti vardır. Fakat Âmeş'ten gelen rivayette, Ashabın ihram esnasında şart koşmayı kerih gördüğü ifadesi yer alır.<sup>1432</sup> Nehaî'den şart koşan veya koşmayan kimsenin aynı olduğuna dair de rivayet vardır.<sup>1433</sup> Bir kimse ihsar olursa, haccını umreye dönüştürebilir.<sup>1434</sup>

## F. Kadının Hacı

İbrahim en-Nehaî'ye göre hac, farz-ı âyn bir ibadet olduğundan, bir kimse eşini haccetmekten alıkoyamaz.<sup>1435</sup> Ancak hacca gidecek olan kadın için yanında mahrem olan bir kimseyi götürmesi şarttır.<sup>1436</sup> Çünkü kadının yanında mahremi ya da eşi olmaksızın yolculuğa çıkması veya hacca gitmesi caiz değildir.<sup>1437</sup>

Kadın varlıklı olduğu halde, yanında mahremi olmazsa, hac kendisine vacip olmaz. Kadının mahreminin çok olması durumunda, onunla beraber hacca gider. Bu durumda eşinin iznini almasına gerek yoktur. Nehaî'nin bu konu ile ilgili görüşü şöyledir: “*Kadın hacca gitmek istediğinde yanında mahremi varsa, onunla beraber hacca gitmesinde bir sakınca yoktur. Bu durumda eşinden izin almasına gerek yoktur.*”<sup>1438</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre kadın ihrama girdiğinde, erkeğin aksine mest ve seravîl<sup>1439</sup> giyebilir.<sup>1440</sup> Yine görünmeyen takı takmasında sakınca yoktur.<sup>1441</sup>

---

<sup>1431</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 114.

<sup>1432</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 114.

<sup>1433</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 114.

<sup>1434</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 114.

<sup>1435</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 572.

<sup>1436</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 532.

<sup>1437</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 637; İbn Hazm, *Muhallâ*, c.III, s.236.

<sup>1438</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 637.

<sup>1439</sup> Seravîl: Göğüsle diz kapağı arasını örten elbise. (Şâban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s. 428)

<sup>1440</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 757.

<sup>1441</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 408.

Burka, eldiven,<sup>1442</sup> safran ve veresle boyanmış elbise dışında dilediği elbiseyi giyebilir.<sup>1443</sup> Ancak farklı bir rivayette safran ve veresle boyanmış elbisenin yıkanıldığı takdirde giyilebileceğini ifade eder.<sup>1444</sup> Telbiye getirirken fitneye sebebiyet vermemek için sesini yükseltmez.<sup>1445</sup> Kadın tavaf ve safa Merve arasını sây ederken, çalıklı (remel) yürümez.<sup>1446</sup> Yine kadın, ihramdan çıkarken tıraş olmayıp,<sup>1447</sup> saçından, parmak miktarı uzunluğunda kısaltır.<sup>1448</sup>

Nehaî'ye göre kadın hayız olduğunda tavafın dışında haccın diğer kısımlarını yapabilir.<sup>1449</sup> Tavafa başlayıp bazı şavtları yaptıktan sonra hayız olursa, temizlendikten sonra kalan şavtları tamamlar. Nehaî'ye üç şavt yaptıktan sonra hayız olan kadın hakkında soru sorulduğunda, “*şavtları sayılır*” şeklinde cevap vermiştir.<sup>1450</sup>

Kadın hayız olup da tavaf yapamazsa kurban kesmez. Nehaî bu görüşünü şöyle ifade eder: “*Erkekler veda tavafını terk ederse ceza olarak kurban keser. Kadınlar, veda tavafını terk ederse ceza olarak bir şey gerekmez.*”<sup>1451</sup> Kadının hayız olması sây yapmasına engel değildir. Tavaf yaptıktan sonra hayız olan bir kadın, sây yapmamışsa, sâyını yapabilir.<sup>1452</sup>

### G. Hastanın Haccı

Hasta kimse hac yaptığında, haccın bütün unsurlarını yerine getirir. Tavafı kendisini taşıyan bir şeyin üzerinde yapar.<sup>1453</sup> Şeytan taşlamaya gücü yetmiyorsa, avucunun içine taş konduktan sonra avucundan taş alınıp şeytan taşlanır.<sup>1454</sup>

---

<sup>1442</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 410; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 95; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 82.

<sup>1443</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 95.

<sup>1444</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 95; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 128.

<sup>1445</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 507.

<sup>1446</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 90; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 95.

<sup>1447</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 90.

<sup>1448</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 82.

<sup>1449</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 440.

<sup>1450</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 202.

<sup>1451</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 125.

<sup>1452</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 441.

<sup>1453</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 305.

<sup>1454</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 608.

## K. Çocuğun Haccı

Çocuk hac yaptığında büyükler gibi ihrama girer.<sup>1455</sup> Şeytan taşlamaya gücü yetmiyorsa, hasta kimsenin haccındaki gibi, avucuna taş konduktan sonra şeytan taşlanır.<sup>1456</sup>

## L. Ceza

İbrahim en-Nehaî'ye göre hac ibadetindeki bazı durumlardan dolayı ceza gerekir. Kurban bayramı günü, şeytan taşlandıktan sonra kurban kesilip tıraş olunur. Bu sıraya riayet etmemek cezayı gerektirir.<sup>1457</sup> Kurban kesilmeden önce tıraş olan kimse,<sup>1458</sup> şeytan taşlamadan önce tıraş olan kimse ceza olarak kurban keser.<sup>1459</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre, cezayı gerektiren bir diğer durum da ihramlı olan kimsenin, dikişli gömlek, mest ve takke giymesidir.<sup>1460</sup> Koku sürerse fidye vermesi gerekir.<sup>1461</sup> Yine eşini şehvetle öpmesi, ya da ona şehvetle dokunması, ceza olarak kurban kesmesine neden olur.<sup>1462</sup>

Eğer başından bir sıkıntı geçerse, tıraş olduktan sonra, oruçtan, sadakadan ya da küçükbaş hayvan ve daha yukarisından fidye vermesi gerekir. Oruç için fidye olarak üç gün tutulması, sadaka olarak on fakirden her biri için yarım sâ verilmesi, nüsuk olarak bir koyun ya da daha yukarisının kesilmesi gerekir.<sup>1463</sup>

Nehaî'ye göre kişi bu üç fidye arasında serbesttir. Dilediği fidiyeyle cezayı yerine getirebilir. O'na göre Kur'an'daki و kelimesi muhayyerliğe delalet eder.<sup>1464</sup> Allah başından bir sıkıntı geçip de başını tıraş eden kimseye ceza olarak

---

<sup>1455</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 570.

<sup>1456</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VIII, s. 283.

<sup>1457</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. III, s. 480.

<sup>1458</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 586; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 183.

<sup>1459</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VIII, s. 216.

<sup>1460</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 258.

<sup>1461</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 258.

<sup>1462</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 115.

<sup>1463</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 291; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 212; Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 70.

<sup>1464</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 35.

kurbanı şart koşmamış, onu bahsedilen bu üç fidyeden birinin yerine getirilmesi koşuluyla serbest bırakmıştır.<sup>1465</sup>

İbrahim en-Nehaî, hacamat yaptırmak için, hacamat yerinin saçlarını kesen kimsenin kefareti vermesi gerektiğini ifade eder.<sup>1466</sup> Yine hastalığından dolayı ilaç alırsa, kefareti vermesi gerekir. Kefareti verirken, yukarıda bahsettiğimiz üç fidyeden birisini tercih eder. Dilerse üç gün oruç tutar. Dilerse, on fakiri her birine buğdaydan yarım sâ olmak üzere doyurur. Veya bir koyun kesip etini tasadduk eder.<sup>1467</sup> Muhsir olan kimse de kurbanını henüz kesmeden, ihramdan çıkarsa ceza olarak bir kurban daha kesmesi gerekir.<sup>1468</sup>

Muhrim, ziyaret tavafından önce eşiyle cinsel ilişki yoluyla, ihram yasağını ihlal ederse, ceza olarak bedene kurbanı keser. Nehaî'nin bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Bir kimse haccın unsurlarını yerine getirdikten sonra, ziyaret tavafından önce ilişkiye girerse, haccı kabul olmakla beraber ceza olarak bedene keser.*”<sup>1469</sup> Kadın da ihramlı olduğu halde cinsel ilişkinin bir tarafı olursa, aynı şekilde ceza olarak bedene<sup>1470</sup> keser. Nehaî, ihramlı oldukları halde cinsel ilişkiye giren kimseler için şöyle der: “*Her ikisinin de haccı kabul olmakla beraber, ceza olarak kurban keser.*”<sup>1471</sup> Farklı bir rivayette ise her ikisinin koyun kesmesi gerektiğini ifade eder.

Nehaî, Arafat'tan önce, ya da sonra ziyaret tavafında önce, cinsel ilişkiye giren ihramlıların, koyun kesmeleri gerektiğini belirtir. Bu durumda olan kimselerin haccı kabul olmakla beraber haccın geri kalan kısmını tamamlarlar.<sup>1472</sup> İhramlı kimse, kesecek kurban bulamazsa hacdayken üç gün, evine döndüğünde yedi gün olmak üzere on gün oruç tutar.<sup>1473</sup>

---

<sup>1465</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 22.

<sup>1466</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 258.

<sup>1467</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 122.

<sup>1468</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 364.

<sup>1469</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 582.

<sup>1470</sup> Bedene: Hacda kurban edilen sığır veya deve (Şâban Abdüatî, *Mu'cemü'l-vesît*, s.44; Mehmet Erdoğan, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, s. 49 )

<sup>1471</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 583; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 115.

<sup>1472</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 118.

<sup>1473</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 507.

İbrahim en-Nehaî'ye göre, ihramlı bir kimsenin av hayvanı öldürmesi durumunda ceza vermesi gerekir. Kasıtlı ya da hata olması durumu değiştirmez.<sup>1474</sup> Nehaî, kasıtlı ya da hata ile av hayvanı öldürme sonucunda ceza verilmesini, ihramı unutma şartına bağlamıştır.<sup>1475</sup> Dolayısıyla bir kimse ihramlı olduğunu bilerek bir av hayvanı öldürürse, kefaretle günahını ortadan kaldıramaz. Bundan dolayı böyle bir kimse ceza olarak kurban kesmekle, bu sorumluluktan kurtulamaz.<sup>1476</sup> Nehaî, bu düşüncesini diğer kefarete konularına da yansıtmıştır.

İbrahim en-Nehaî, av hayvanını bir grubun ortaklaşa öldürmesi durumunda birbirinden farklı rivayetler aktarmıştır. Bu rivayetlerden bir tanesinde şöyle beyan eder: “*İhrama girmiş kimselerden oluşan bir grup beraber bir av hayvanı öldürürse, onlardan her birine ceza gerekir.*”<sup>1477</sup> Nehaî, bu durumu birden fazla kişinin bir kimseyi öldürdüğünde onlara verilen cezaya kıyas etmiştir. İhramlı oldukları halde av hayvanını ortaklaşa öldüren bir grup için söylediği rivayette bu duruma delalet etmiştir: “*Bir kimseyi ortaklaşa öldürenlerin her birine ceza olarak bir köleyi azat etmesi gerektiği gibi, ihramlı oldukları halde bir av hayvanını beraber öldürenlerin her birine ceza gerekir.*”<sup>1478</sup> Farklı bir rivayette ise bu rivayetin aksine sadece bir tane hayvanın ceza olarak kesilmesi gerektiğini ifade eder. Rivayeti şöyledir: “*Bir grup birlikte bir av hayvanı öldürse, her birinin bir ceza vermesi gerekir.*”<sup>1479</sup>

İhramlı olan kimsenin avladığı av hayvanının cezası belirlenmişse, ihramlı olan bu cezayı yerine getirir. Nehaî bu durumu şu rivayetinde aktarır: “*Muhrim, av hayvanlarından bir tanesini öldürürse, ceza olarak koyun kesmesi gerekir.*”<sup>1480</sup> Cezası belli olmayan bir av hayvanı öldürmüşse, bu durumda iki adil kimsenin belirleyeceği bir cezayı uygular. Bu konuyu şu şekilde aktarır: “*Muhrim cezası belli olmayan bir hayvan öldürürse, iki adil kimse avlanılan hayvanın cezasını*

---

<sup>1474</sup> Ebû Bekr Muhammed b. Abdullah İbn Arabî, *Ahkâmu'l-Kur'an*, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-ilmîyye, 2003, c. II, s. 178; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 210; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 668.

<sup>1475</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 10.

<sup>1476</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. I, s. 426.

<sup>1477</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 379; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 436; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 237.

<sup>1478</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 436.

<sup>1479</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 654; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 237.

<sup>1480</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 32.

belirler.”<sup>1481</sup> Avlanılan hayvanın cezası belirlenirken mümkün olduğunca, av hayvanının değerinde bir hayvan olmalıdır. “Av hayvanından dolayı verilecek ceza, kendi değerinde olmalıdır.”<sup>1482</sup> Nehaî'nin bu rivayeti bu duruma işaret etmektedir. Ayrıca av hayvanının kıymeti, hayvanın avlanıldığı yerde olmalıdır. Bu duruma ilişkin rivayeti şöyledir: “Avlanılan hayvanın kıymeti, ihramlı kimsenin onu avladığı yerde belirlenir.”<sup>1483</sup> İhramlı bir kimse av hayvanını avladığında, hayvanı avladığı yerde, av hayvanının kaç dirhem değerinde olduğuna dair, hakemlerin (bilirkişiler) karar vermesi gerekir. Bir hedy kurbanı değerindeyse, hayvanı öldüren şahıs hedy kurbanı alıp, keser. Hedy kurbanı değerinde değilse, av hayvanının değeri kadar erzak alıp, her fakire yarım sâ verecek şekilde tasadduk eder. Erzak almaya gücü yetmiyorsa, fakire vereceği her yarım sâ yerine bir gün oruç tutar.<sup>1484</sup> Geriye bir tam gün tutmaya denk gelecek şekilde yemek kalmamışsa, bir gün oruç tutar. Çünkü oruç parçalanamaz. Bir tam gün tutulması gerekir.<sup>1485</sup> Yine şu rivayette bu durumu ifade eder:

İhramlı kimse av hayvanını öldürürse, küçükbaş hayvandan denk olanı ceza olarak verilir, ona böyle bir hayvanı satın alması gerektiği söylenir. Eğer bulamazsa, hayvanın kıymetine denk miktarda bir yemek belirlenir. Bu da mümkün değilse, her yarım sâ yerine bir gün oruç tutar.<sup>1486</sup>

Devekuşunu öldüren muhrim kıymetini tasadduk etmesi<sup>1487</sup> Nehaî'nin bu görüşünü destekleyen bir diğer rivayettir.

İbrahim en-Nehaî'den öldürülen av hayvanının cezasının, kıymet olarak değil de değerince küçükbaş hayvandan bir tanesinin kesilmesi gerektiğine dair rivayet de vardır.<sup>1488</sup> “Deveden dolayı bedene cezası gerekir”<sup>1489</sup> sözü bu düşüncesini destekler. Nehaî, vahşi eşekten doladı da bedene kesilmesi gerektiği

---

<sup>1481</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 28.

<sup>1482</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 20.

<sup>1483</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 39; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 109.

<sup>1484</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 109; Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. XI, s. 32; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 222; Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 438.

<sup>1485</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. III, s. 559.

<sup>1486</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 396.

<sup>1487</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 440.

<sup>1488</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 424.

<sup>1489</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 224.

görüştüğüdür.<sup>1490</sup> Bununla beraber vahşi ineği öldürmekten dolayı, ceza olarak inek kesilir.<sup>1491</sup>

Nehaî'ye göre ihramlı kimse, hedy kurbanı kesecek kadar cezası olmayan bir av hayvanı öldürse, av hayvanının değeri kadar tasadduk eder.<sup>1492</sup> Bundan dolayı, güvercin,<sup>1493</sup> beyaz güvercin,<sup>1494</sup> beyaz devekuşu<sup>1495</sup> ve bir çeşit fare türü olan yerbû<sup>1496</sup> denen hayvanın öldürülmesi durumunda değerlerinin tasadduk edilmesi gerekir. İbrahim en-Nehaî'ye göre ihramlı olan kimse avladığı hayvanın ceza kurbanını kestiğinde, ondan bir şey yemesi caiz değildir. Görüşünü şöyle beyan eder: “*Muhrim avladığı hayvanın ceza kurbanından bir şey yiyemez.*”<sup>1497</sup>

İhramlı kimse, av hayvanını öldürdüğünde, üzerine ceza gerekir. Sonra başka bir hayvanı öldürürse, sonraki öldürdüğü hayvanın dışında, öldürdüğü ilk hayvanın cezasıyla yetinir.<sup>1498</sup> Nehaî, bu durumu farklı bir rivayette şöyle ifade eder: “*Ashab, harem bölgesinde kasıtlı olarak av hayvanının öldüren bir kimseye, “bundan önce başka hayvan öldürdün mü?” diye sorardı. Eğer evet derse, onun için bir ceza belirlemez, ona “Allah’tan bağışlanma dile” diye söylerlerdi. Hayır derse, onun hakkında cezaya hükmederlerdi.*”<sup>1499</sup>

İhramlı kimse kıran haccı yaparken, başından bir sıkıntı geçerse veya av yaparak ihram yasağını ihlal ederse, hem umre, hem de hac için ceza kurbanı keser.<sup>1500</sup> Bununla beraber Muhrim olan kimse birbirine bağlı olan durumlarda birden fazla ihram yasağını ihlal ederse, sadece bir kurban keser. Fakat birbirine bağlı olmayan durumlarda birden fazla ihram yasağını ihlal ederse, her bir ihram yasağı için bir kurban kesmesi gerekir.<sup>1501</sup> Bundan dolayı bir kimsenin vücudunda yara olduğu için tedavi maksatlı ilaç kullandıktan sonra henüz iyileşmeden

---

<sup>1490</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 451; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 228.

<sup>1491</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 450.

<sup>1492</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 467.

<sup>1493</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 410; Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 440.

<sup>1494</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 421.

<sup>1495</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 234

<sup>1496</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 234.

<sup>1497</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 146.

<sup>1498</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 323.

<sup>1499</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 392.

<sup>1500</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. I, s. 375; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 101.

<sup>1501</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 473.

vücudunda yeni bir yara çıkarsa, kullanacağı ikinci ilaçtan dolayı ceza vermesine gerek yoktur.<sup>1502</sup> Çünkü bu durum ilk halini devamı niteliğindedir.<sup>1503</sup>

İhramlı kimse haccın unsurlarından (menasik) bir tanesini eksik yaparsa ceza kurbanı kesmesi gerekir.<sup>1504</sup> Buna göre bir kimse mikat sınırını ihramsız geçerse, ceza kurbanı keser.<sup>1505</sup> Ancak İbn Ebû Şeybe'nin Musannefin'de ve İbn Hazm'ın Muhallâ'sında geçen rivayetlerde Nehaî ceza zikretmez.<sup>1506</sup> Nehaî'ye göre sây yapılırken remel terk edilirse ceza olarak fidye verilmesi gerekir.<sup>1507</sup> Cezayı gerektiren bir diğer durum da akabe cemresinin ardından, bayram günlerinde Mina'da gecelemeştir. Bu durumda olan kimse ceza olarak bir koyun keser.<sup>1508</sup> Erkekler veda tavafını terk ettiğinde ceza olarak kurban keserken, kadınlar için ceza söz konusu değildir.<sup>1509</sup> Yine akabe cemresini taşlamayı unutup da, akşama kadar taşlamayı yapmayan kimse, kurban keser.<sup>1510</sup>

Muhrim, ihram yasağını ihlal ettiğinde ceza olarak keseceği kurbanı, Mekke'de kesmek zorundadır. Ancak ceza olarak fidye verecekse veya oruç tutacaksa, bunu Mekke'nin dışında yapabilir. Nehaî, bu konuyu şu şekilde ifade eder: “*Ceza kurban olacaksa Mekke’de olmak zorundadır. Ancak fidye veya oruç ise dilediği yerde uygulanır.*”<sup>1511</sup> Yine fidye ve orucun istenildiği gibi eda edilebileceğini beyan eder.<sup>1512</sup> Nehaî sadakaya çok önem verdiği için dolayı hac farızasını eda etmiş olan bir kimse için, ikinci defa hacca gitmesi yerine hac için ayırdığı parayla sadaka vermesinin daha faziletli olduğunu beyan eder. Nehaî'ye “*farz olan hac eda edildikten sonra eda edilen nafîle hac mı daha faziletlidir yoksa sadaka mı?*” diye soru sorulduğunda, “*farz olan hacı eda etmişse sadaka daha faziletlidir*” cevabını vermiştir.<sup>1513</sup>

---

<sup>1502</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 124.

<sup>1503</sup> Kal'acî, *Mevsu'ât*, c. I, s. 428.

<sup>1504</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 256.

<sup>1505</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 120.

<sup>1506</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 403; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 208.

<sup>1507</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 96.

<sup>1508</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 445; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 185.

<sup>1509</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 125.

<sup>1510</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 203.

<sup>1511</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 163.

<sup>1512</sup> Taberî, *Câmiu'l-beyân*, c. IV, s. 81.

<sup>1513</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. V, s. 12.

## M. Haccın Kazası

İbrahim en-Nehaî haccın kazasının vücubiyetine, Bakara suresindeki, “واتموا الحج والعمرة لله” ayetini delil olarak gösterir.<sup>1514</sup> Nehaî’ye göre hac iki halde kaza edilir. Birincisi ihsar halidir. Muhsir olan kimse, farz veya nafîle olarak eda ettiği haccı kaza etmek zorundadır. Nafîle haccı yaparken haccı ihsar etmesi, onun haccı kaza etmeyeceği manasına gelmez.<sup>1515</sup> İhsar olan kimse sadece hac için ihrama girmişse, umre ve haccı kaza eder. Her ikisi için ihrama girse iki umre bir hac kaza eder.<sup>1516</sup>

İkincisi ise cinsel ilişki yoluyla haccın ifsad edilmesidir. İhrama girip mikat sınırından sonra ifsad etmesi ile ihrama girip mikattan önce cinsel ilişkiyle haccı ifsad etmesi arasında bir fark yoktur. Nehaî, bu konuyu şu rivayetinde aktarır: “*Mikattan önce hac ve umre için ihrama girildikten sonra, cinsel ilişki ile hac veya umre ihlal edilirse, kazası gerekir.*”<sup>1517</sup> Haccı ifsad eden kimse, haccı kaza ederken, ifsad etmiş olduğu mekânda ihrama girer.<sup>1518</sup> Sonra haccının ifsadına sebep olan eşinden ayrılır. Ve ihramdan çıkıp haccı tamamlayıncaya kadar bir araya gelmezler.<sup>1519</sup>

## VI. KURBAN

Kurban arapça “اضحية” kelimesinin karşılığı olup, bayram günlerinde ibadet niyetiyle kesilen hayvanın adıdır.<sup>1520</sup>

### A. Hükümü

Kurban zengin, mukim kimselerin yerine getirmesi gerektiği vacip bir ibadettir.<sup>1521</sup> Nehai, vücubiyeti farklı bir rivayette şöyle dile getirir: “*Kurban hacıların dışında, şehir halkının yerine getirmesi gerektiği vacip bir ibadettir.*”<sup>1522</sup> Yolculuk ve hac yapanlara kurban konusunda ruhsat verilmiştir. Nehaî bu durumu

<sup>1514</sup> Taberî, *Câmiu 'l-beyân*, c. IV, s. 8.

<sup>1515</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VIII, s. 355.

<sup>1516</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 103.

<sup>1517</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 417.

<sup>1518</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. VII, s. 417.

<sup>1519</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. III, s. 385.

<sup>1520</sup> Mevsilî, *İhtiyâr*, c. V, s. 465; Meydânî, *Lübâb*, c. III, s. 98; Kal'acî, *Mevsu 'âtü 'l-fikhiyyeti 'l-müeyssera*, c. I, s. 220.

<sup>1521</sup> Şevkânî, *Neylü 'l-evtâr*, c. V, s. 126.

<sup>1522</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 759.

ashapla ilgili söylediği şu rivayetinde ifade eder: “*Ashab hac yaparken beraberinde paraları oldukları halde kurban kesmezlerdi.*”<sup>1523</sup> Nehaî kendisi de böyle yapardı. Kendisinden bahsederken şöyle derdi: “*Hac yaparken elimdeki para bitti. Arkadaşlarım, “Sana borç verelim. Kurban kes dedi.” Ben de “hayır” dedim.*”<sup>1524</sup>

## **B. Kurbanlık Hayvanların Özellikleri**

Kurbanlık hayvanlarda aranan şartlardan biri, hayvanın yaşını doldurmuş olmasıdır. Nehaî’ye göre, küçükbaş hayvanlardan olan koyunlar gösterişliyse, altı ayı tamamlamış olanlar kurban olarak kesilebilir.<sup>1525</sup> Keçilerde ise yaş sınırı bir yaşını doldurmuş olmaktır.<sup>1526</sup> Yıllanmış olmak daha faziletlidir.<sup>1527</sup> Büyükbaş hayvanlardan olan develer ve sığırlarda yaş sınırı iki yaşını doldurmuş olmaktır. Bu hayvan gurubuna ait yaş sınırıyla ilgili Nehaî’nin görüşüne rastlamadık.

Nehaî’ye göre, besili ve leziz olması dolayısıyla, kısırlaştırılmış hayvandan da kurban olur.<sup>1528</sup> Nehaî kısırlaştırılmış hayvanı gücü kuvveti yerinde olan hayvanlardan hangisinin kurbanlık hayvan olmaya daha layık olduğu sorulduğunda, kurbanlık hayvan olmaya daha münasip olduğundan, “*kısırlaştırılmış hayvan*” cevabını vermiştir.<sup>1529</sup> Ayrıca Nehaî’ye göre behime hayvanlarının kurbanlık olmaya münasip hale gelmesi için kısırlaştırılmasında bir sakınca yoktur.<sup>1530</sup>

### **1. Kurban Olamayan Hayvanlar**

Nehaî’ye göre boynuzu ve kulağının yarısından fazlası gitmiş olan hayvandan kurban olamaz.<sup>1531</sup> Ancak böyle bir hayvandan kurban olabileceğine

---

<sup>1523</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 382.

<sup>1524</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 375.

<sup>1525</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 366; Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 762; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 63.

<sup>1526</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 366.

<sup>1527</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 762.

<sup>1528</sup> İbn Kudâme, *Muğnî*, c. XI, s. 103.

<sup>1529</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 763.

<sup>1530</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 763.

<sup>1531</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 360.

dair rivayeti de vardır.<sup>1532</sup> Yaratılıştta kuyruğu olmayan veya kesik olan hayvan da Nehaî'ye göre kurban olarak kesilir.<sup>1533</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre kurban olmaya engel olan bir özrü olmadığı halde, satın alındıktan sonra, kurban olmaya engel bir özrü meydana gelen hayvan kurban edilebilir.<sup>1534</sup> Nehaî'ye kurban satın alındıktan sonra kurban olmaya engel bir özrü olan kurbanlık hayvanla ilgili soru sorulduğunda, “*kurban edilebilir*” cevabını vermiştir.<sup>1535</sup> Nehaî'ye göre büyükbaş hayvanlar yedi kişiye kadar kesilebilir. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Hz. Muhammed (s.a.v.)'in ashabı sığır ve deve de yedi kişiye kadar ortak olurlardı.*”<sup>1536</sup>

### C. Vakti

Nehaî'ye göre kurban kesme vakti bayramın birinci ve sonrasındaki ikinci ve üçünü günüdür.<sup>1537</sup> Kurbanın kesim vakti ise şehir ve köye göre farklılık gösterir. Şehir halkı için kurban kesim vakti bayram namazından sonra başlarken, köy halkı fecir doğduktan sonra başlar.<sup>1538</sup>

### D. Kesimi

Kurbanlık hayvanın kesim konusunu işlerken, daha genel bir konuyu ihtiva eden kesim (zebh) konusunu da işlemek yerinde olacaktır. Hayvan kesiminde dikkat edilmesi gereken bazı hususlar vardır. Biz bu hususları hayvanı kesecek kişiden başlayarak aktarmaya çalışalım.

#### 1. Kesim Yapacak Kişiyile İlgili Olan Hususlar

İbrahim en-Nehaî'ye göre kadının, henüz ergenliğe ulaşmamış çocuğun ve besmeleyi getirmeyen kimsenin kestiği hayvan yenilir.<sup>1539</sup> Aynı şekilde, cünüp olan kimsenin kestiği hayvan de yenir.<sup>1540</sup>

---

<sup>1532</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. XI, s. 102.

<sup>1533</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. XI, s. 103.

<sup>1534</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 762.

<sup>1535</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 376.

<sup>1536</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 151; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 62.

<sup>1537</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 759; Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 61; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 275.

<sup>1538</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 376.

<sup>1539</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 457.

<sup>1540</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 454.

Nehaî Ehl-i Kitab'ın kestiği hayvanın yenilebileceğini ifade eder. Bu konuya işaret eden birden fazla rivayeti vardır. Bu rivayetlerin bir tanesinde “*Ehl-i Kitab'ın kestiklerinde herhangi bir sakınca yoktur*”<sup>1541</sup> ibaresi yer alırken diğerinde “*Hıristiyanların kestiklerinde bir sakınca yoktur*”<sup>1542</sup> görüşü yer almaktadır. Ancak hayvan kesilirken Allah'tan başkasının ismi anılsa, bu hayvanın etinin yenmesi caiz olmaz. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Ehl-i kitap hayvan keserken, Allah'tan başkasının ismini anarsa ve sen de bunu işitirsen, bu hayvandan yeme. Ancak böyle bir duruma şahit olmazsan kesilen hayvandan ye.*”<sup>1543</sup>

Nehaî, Ehl-i Kitab'tan bir kimsenin hayvan keserken Allah'tan başkasının adını andığını duyduğunda, o hayvandan yemezdi. Böyle bir şey işitmezse o hayvandan yedi. Nehai'ye göre Ehl-i Kitab'ın Allah'tan başkasının adını anması, kesim esnasında “*باسم المسيح*” demesiyle gerçekleşir.<sup>1544</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre Ehl-i Kitab'ın kiliseleri ve putları için kestikleri hayvanlar yenmez. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Ehl-i Kitab'ın, üzerine Allah'ın ismini ansın ya da anmasın kestiği helaldir. Ancak putları ve putların dışındakiler için keserlerse helal olmaz.*”<sup>1545</sup> Ehl-i Kitab'ın arap veya başka ırka mensup olması durumu değiştirmez. Bu konu ile ilgili görüşünü şöyle beyan eder: “*Hıristiyan Arapların kestiğinden yemede bir sakınca yoktur.*”<sup>1546</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre Ehl-i Kitab'a mensup bir kimse kurbanları da kesebilir. Mansur, Nehaî'ye “*Yahudi sütanesi olan bir çocuğun kurbanını, bu sütanne kesebilir mi?*” diye sorduğunda, “*evet*” cevabını vermiştir.<sup>1547</sup> Ancak Nehaî kişinin kendi eliyle kurbanını kesmesini daha uygun görürdü. Hammad kurbanlarını Yahudilerin kestiği bir topluluk hakkında Nehaî'ye soru yönelttiğinde Nehai, “*kurbanımı kendi elimle kesmem bana daha güzel geliyor*”

---

<sup>1541</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 456; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 486.

<sup>1542</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. V I, s. 73; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 412.

<sup>1543</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 239.

<sup>1544</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. VI, s. 119.

<sup>1545</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. IX, s. 78.

<sup>1546</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. VII, s. 187; Nevevî, *Mecmû*, c. IX, s. 78.

<sup>1547</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 380.

cevabını vermiştir.<sup>1548</sup> Nehaî bu görüşün aksini seleften rivayet etmiştir. Rivayeti şöyledir: “*Ashab ‘kurbanları ancak müslümanların kesebilir’ derdi.*”<sup>1549</sup>

Nehaî, Mecusilerin yemeğini caiz görmesine rağmen, kestiklerinin yenmesini caiz görmez. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Mecusi’nin kestikleri dışında yemeklerinin hepsini ye.*”<sup>1550</sup>

## 2. Kesim Yapılacak Hayvanla İlgili Hususlar

Kesim yapılacak hayvanlar, kesilmeye müsait olan ve olmayan hayvanlar şeklinde ikiye ayrılır. Kesilmeye müsait olan hayvanların boyunlarından kesilmesi vaciptir. Yabaniliğinden dolayı veya kesilmeye müsait olup da herhangi bir kuyuya düştüğü için kesilmeye müsait olmayan hayvanlar ise kesilmeye müsait olmayan hayvanlar sınıfına girip av hayvanı hükmüne tabidirler. Nehaî bu durumu şu şekilde ifade eder: “*Deve ve sığır vahşileşirse, vahşi hayvanların tabi olduğu şeye tabi olurlar.*”<sup>1551</sup> Farklı bir rivayetinde ise bu tür hayvanların, av hayvanı hükmüne tabi olduğunu ifade eder.<sup>1552</sup> Yine herhangi bir kuyuya düşen deveyi kesecek kimse hakkında şöyle der: “*Devenin kesim yerine ulaşamıyorsan, deveye ulaştığın taraf senin kesim yerindir.*”<sup>1553</sup> Bundan dolayı eti yenen evcil bir hayvan vahşileşirse veya herhangi bir kuyuya düşüp de kesim yerine ulaşılmazsa, bu tür hayvanların bedeninin her tarafı kesim yeri olur.<sup>1554</sup>

Bahsedilen bu kesim şeklinden farklı olarak bizim karşımıza çıkan bir diğer durum da kesilen hayvanın rahminde bulunan cenindir. Cenin hayvan kesildikten sonra canlı olarak hayvanın karnından çıksa, ceninin kesilmeden yenmesi mümkün değildir. Hayvan kesildikten sonra, hayvanın içindeki cenin, kesilmiş hayvan gibi hareket ederse veya ölü olarak bulunsa, bu takdirde bu ceninin kesilmeden yenmesi caiz olur.<sup>1555</sup> Hayvanı kesenin ceninin farkında olması veya olmaması arasında bir fark yoktur. Nehaî, bu konuyu şu şekilde ifade

---

<sup>1548</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 62.

<sup>1549</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. I, s. 380.

<sup>1550</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. IX, s. 79.

<sup>1551</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. X, s. 419.

<sup>1552</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 448.

<sup>1553</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 774.

<sup>1554</sup> Nevevî, *Mecmû*, c. IX, s. 126.

<sup>1555</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. XI, s. 52.

eder: “*Farkında olsun ya da olmasın, ondan uzak durmasına rağmen annenin kesilmesi, ceninin kesilmesidir.*”<sup>1556</sup> Çünkü Nehaî’ye göre cenin, annenin parçasından bir parçadır.<sup>1557</sup> Ancak, Nehaî, farklı bir rivayetinde ceninin annenin karnından sağ olarak çıktıktan sonra kesilip yenilebileceğini, aksi bir durumda yenilemeyeceğini ifade eder. Bu görüşünü ifade eden rivayeti şöyledir: “*Bir canlının kesimi iki canlının kesimi olmaz. Annesi kesildiğinde, cenin kesilmedikçe ceninden yenmez.*”<sup>1558</sup>

### 3. Kesim Aletleri

Nehaî’ye göre yemek ve nefes borusu arasında kalan damarları kesen her şeyle kesim caiz olur.<sup>1559</sup> Bu alet metal eşyadan olan kesici alet olduğu gibi, ucu keskin taş da olabilir. Nehaî, bu konuyu ucu keskin bir taş olan merv ile ilgili söylediği şu rivayetinde ifade eder: “*Mervin kestiğinden yenilir.*”<sup>1560</sup> Bununla beraber ucu keskin olan kamışın da kestiği yenilebilir.<sup>1561</sup>

Nehaî’ye göre dört şey haricinde ucu keskin olan her şeyle kesim yapılabilir. Bu konu ile ilgili rivayeti şöyledir: “*Dört şeyin haricinde her şeyle kesim yapılır: Diş, turnak, kemik, boynuz.*”<sup>1562</sup>

### 4. Kesimin Yapılışı

Hayvan kesimi yapan bir kimsenin besmeleyi çekmesi gerekir. Besmele çekerken, Allah’ın dışında bir şey söyleyemez. Nehaî bu görüşünü hayvan kesimi yapacak bir kimse hakkında söylemiş olduğu şu sözünde ifade eder: “*Hayvanı boğazladığında, Allah’ın yanında kimseyi anma.*”<sup>1563</sup> Besmele unutulmuş olsa bile hayvanın etinin yenmesi caiz olur. Nehaî, hayvan keserken besmele çekmeyi unutan bir adama, “*herhangi bir sorun olmaz*” demiştir.<sup>1564</sup>

---

<sup>1556</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 460; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 501; Beyhakî, *Sünen*, c. IX, s. 336.

<sup>1557</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 501.

<sup>1558</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 775; Beyhakî, *Sünen*, c. IX, s. 336.

<sup>1559</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 440.

<sup>1560</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. X, s. 429.

<sup>1561</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. X, s. 423.

<sup>1562</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 460; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 496; Nevevî, *Mecmu*, c. IX, s. 83; İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. X, s. 424.

<sup>1563</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 62; Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 764.

<sup>1564</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 479.

Kesilecek hayvanın kesim esnasında kibleye döndürülmesi şart olmamakla birlikte fazilet açısından tercih edilir.<sup>1565</sup> Bundan dolayı Nehaî, hayvanın kesim esnasında başka tarafa dönmesini mubah görmektedir.<sup>1566</sup> Hammad b. Ebî Süleyman, Nehaî'ye hayvan keserken, hayvanı kible tarafından çeviren bir adam hakkında soru sorduğunda, “*bunda herhangi bir sakıncanın olmadığını*” ifade etmiştir.<sup>1567</sup> Hayvan yatırılıp besmele çekildikten sonra, kesime uygun olan bir aletle yemek ve nefes borusu ve aralarındaki damarlar kesilir.<sup>1568</sup> Kesim esnasında hayvanın başını vücudundan ayırmak veya bıçağı hayvanın omuriliğine kadar devam ettirmek, hayvanın yenmesine bir zarar vermemekle beraber mekruhtur.<sup>1569</sup> Nehaî'ye boynunun tamamı kesilen hayvan hakkında soru yönelttiklerinde, “*bu durumun hayvana bir zarar vermeyeceğini*” ifade ettikten sonra “*bunun çabuk bir kesim olduğunu*” eklemiştir.<sup>1570</sup>

### **E. Kurbanla İlgili Muhtelif Durumlar**

Kesilen kurbanın derilerinin, kurbanı kesen kimseye ücret olarak verilmesi caiz değildir. Nehaî bu konuyu şu rivayetinde ifade eder: “*Kurbanının kesiminden dolayı, ondan bir şey verme.*”<sup>1571</sup> Yine bir kimsenin kurbanının derisini satın, değerini alması caiz değildir. Ancak kurbanın derisiyle, ev aletlerinin alınmasında bir sakınca yoktur. Bu durumu şu rivayetinde ifade eder: “*Kurbanının derisini meta karşılığı satmada bir sakınca yoktur. Ancak dirheme karşılık satma. Ben ise kurbanının derisini bağışlıyorum.*”<sup>1572</sup> Yine kurban derisinin evde kullanılmasında da Nehaî, herhangi bir sakınca görmemektedir.<sup>1573</sup>

Kurban kesen kimse, kurbanın etini istediği gibi kullanabilir. Ondan yemesi veya yedirmesi caizdir. Nehaî, Temim b. Seleme ile kurbanını kesmek için çıktı. Kurbanını kestiklerinde, Seleme kurbandan bir parça alıp Nehaî'ye vererek, “*yemez misin?*” dedi. Nehaî de “*ondan yemek bana düşmez*” dedi. Seleme de

---

<sup>1565</sup> İbn Kudâme, *Muğni*, c. III, s. 462.

<sup>1566</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 454.

<sup>1567</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 489.

<sup>1568</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 440.

<sup>1569</sup> Nevevî, *Mecmu*, c. IX, s. 91; Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 490.

<sup>1570</sup> Abdürrezzak, *Musannef*, c. IV, s. 491.

<sup>1571</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 385; Nevevî, *Mecmu*, c. VIII, s. 420.

<sup>1572</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 762; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 385.

<sup>1573</sup> Nevevî, *Mecmu*, c. VIII, s. 420.

Nehaî'ye, Allah “فكلوا منها” (kurban etinden yiyin) derken, “*sen ise ondan yemek bana düşmez*” diyorsun diyerek şaşkınlığını ifade etmiştir.<sup>1574</sup>

İbrahim en-Nehaî'ye göre bir kimsenin kurbanını kesmesi için zimmî bir kimseye vekâlet verebilir.<sup>1575</sup>

Nehaî'nin kurbanla ilgili görüş belirttiği bir diğer konu da hacda kesilen hedy kurbanıdır. Nehaî hedy kurbanıyla ilgili şunu ifade eder: “*Deve ve sığırlar bedene olarak kesilirken, koyunlar hedy kurbanı olarak kesilir.*”<sup>1576</sup> Belli bir hayvan hedy kurbanı olarak adandıktan sonra hayvanda kurbanı engel olabilecek bir özür meydana gelse, bu hayvanı değiştirmeye gerek yoktur.<sup>1577</sup> Ancak hayvan telef olursa, bu hayvanın eğer değeri varsa satılıp, parası başka bir hedy kurbanı almak için kullanılabilir.<sup>1578</sup>

---

<sup>1574</sup> Şeybânî, *Âsâr*, c. II, s. 761; İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 384.

<sup>1575</sup> İbn Hazm, *Muhallâ*, c. VII, s. 380.

<sup>1576</sup> Ebû Yûsuf, *Âsâr*, c. I, s. 112.

<sup>1577</sup> Nevevî, *Mecmu*, c. VIII, s. 420.

<sup>1578</sup> İbn Ebû Şeybe, *Musannef*, c. VIII, s. 553.

## SONUÇ

İbrahim en-Nehaî'nin ibadetlerle ilgili fikhî görüşlerini araştırırken O'nun hem kendi dönemine hem de kendisinden sonraki döneme yapmış olduğu etkiye şahit olduk. Yaşamış olduğu dönemdeki diğer âlimlerin Nehaî'nin bu yönü ile ilgili işaret ettikleri hususlar bizim böyle düşünmemizi sağlamıştır. Kendisinden fetva istendiğinde geliştirmiş olduğu fikhî anlayışla her meseleye çözüm bulmuş rivayetleri tam manasıyla yerli yerine oturtmuştur. Böyle davranırken asla Kur'an ve sünneti ötelememiş, bilakis onların ekseninde görüşlerini oluşturmuş veya fetvalar vermiştir. İnsanların hakkında hüküm sahibi olmadıkları herhangi bir meseleyle ilgili olarak Nehaî'ye yönelmeleri, fikhî anlayışının ne denli etkili olduğunu göstermektedir. Bununla beraber ayet ve hadiste yer alan hükümleri küçüklüğünden beri almış olduğu eğitimle hayatın her safhasına yaymış, meseleler hakkında görüş bildirirken ilk önce bu iki asıl kaynaktan istifade etmiştir. Bunların dışında Nehaî'nin diğer akranlarından daha farklı olmasını sağlayan ve kendisinden sonra gelecek olan öğrenci silsilesini oldukça fazla etkilemesine vesile olan şey, kıyas yöntemini, hocalarından almış olduğu eğitimle en verimli bir şekilde kullanmış olmasıdır. Böylece Nehaî, fikhin dirayet yönünün öncülüğünü yapmış ve bu yöntemiyle de meşhur olmuştur. Oruçta kefareti kabul etmezken kullanmış olduğu fikhî yöntem bu durumu en güzel şekilde ifade eder. Bu yöntemiyle alakalı pek çok örneği Nehaî'nin fikhî görüşlerini işlerken görmüştük.

İbrahim en-Nehaî, İmam Ebû Hanife'nin hocası Hammad b. Ebî Süleyman'ın hocası olup bu yönüyle Ebû Hanife'ye yakından tesir etmiştir. İbrahim en-Nehaî'nin görüşlerini öğrenmek Hanefi mezhebinin tedvini hakkında bilgi sahibi olabilmek için son derece önemlidir. Hammad'ın hadisleri ve buna bağlı olarak görüşlerini ve fetvalarını Nehaî'den alması, O'nun Hammad üzerindeki etkisini en bariz bir şekilde ortaya koymaktadır. Ebû Hanife'nin yıllarca Hammad'ın ders halkasında kalması bu silsilenin ne denli birbirlerini etkilediğini göstermektedir. Zira eserlerinden bolca istifade ettiğimiz İmam Yusuf ve Muhammed'in derlemiş oldukları kitaplarda İbn Mesud, Alkame b.Kays, İbrahim en-Nehaî, Hammad b. Ebî Süleyman ve Ebû Hanife rivayet zincirinin, hem hadislerde hem de fikhî görüşlerde geniş çapta yerini alması bu etkiye işaret

eden bir diğerk yöndür. Bu altın silsilenin hepsi de ilk öğretmenleri olan Hz. Muhammed (a.s.)'e adeta birer öğrenci olmuş, her biri bahsedilen bu rivayet zinciri içerisinde yerini alarak Hz. Muhammed (a.s.)'in dini anlayışını bulunmuş oldukları zamana tebliğ etmişler ve bu bilgi birikimiyle kendilerinden sonra gelecek olan kuşaklara ışık tutmuşlardır.

Nehaî'nin fikhî görüşleri Hanefî mezhebinin fikhî anlayışıyla büyük oranda uyuşmaktadır. Nehaî'nin görüşlerinin Hanefî mezhebinin genel görüşleriyle uyumlu olması Ebû Hanife'nin fikhını oluştururken yukarıda zikrettiğimiz altın silsileye bağlılığının bir göstergesi olarak ifade edilebilir. Bununla beraber Nehaî'nin tek başına kaldığı veya Ebû Hanife ile ayrıştıkları noktalar da mevcuttur. İnsandan çıkan kurttan dolayı Nehaî'nin abdestin bozulmayacağını ifade etmesi bu duruma örnek olarak verilebilir. Tezimizde yeri geldiğinde bu konulara değinmeye çalıştık. Ancak Nehaî'nin görüşlerinin büyük oranda Ebû Hanife'nin görüşleriyle uyumlu olması, ayrıştıkları noktaların tezimizde fazlaca ifade edilmemesini beraberinde getirmiştir. Bununla beraber mutabık olduğu konular tezimizin önemli bir kısmını oluşturmaktadır. Dolayısıyla Nehaî'nin ifade ettiğimiz görüşleri aynı zaman da Ebû Hanife'nin paylaştığı görüşlerdir.

İbrahim en-Nehaî'nin ibadetlerle ilgili fikhî görüşlerini ifade ederken mümkün olduğunca Nehaî ile ilgili olan rivayetlerin hepsini aktarmaya çalıştık. Nehaî'nin ibadetlerle ilgili görüşlerinde kimi zaman çeliştiğine şahit olduk. Konumuz gereği çelişkili olan bu rivayetleri çoğu zaman incelemedik. Ancak yeri geldiğinde çelişkili ifadeleri usûl açısından ele aldık. Bazen de Nehaî'nin fikhî görüşlerini etraflıca incelemeye çalıştığımızdan dolayı ayrıntıya indik. Ayrıntıya indiğimiz bu rivayetlerde Nehaî'nin fikhî yönü hakkında bilgi sahibi olduk.

İbrahim en-Nehaî ile ilgili rivayetleri incelerken, hadis âlimlerinin onun hakkında rivayet ettikleri hususları müşahede ettik. Bu rivayetler Nehaî'nin hadis alanında çok farklı bir konuma sahip olduğunu bizlere göstermektedir. Nehaî'nin hadis âlimleri tarafından farklı bir konumda ele alınmasını sağlayan temel etken, onun, rivayetleri kullanırken takip etmiş olduğu yöntemdir. O rivayetleri kullanırken rivayetlerde yer alan râviler konusunda son derece seçici davranmıştır.

Râvileri, kendi belirlemiş olduğu kriterlere göre değerlendirmiş, bu kriterlere uymayan râvilerin rivayetlerini kullanmamıştır. Nehaî rivayet zincirinde yer alan râvileri adalet açısından ele almış, bu yönünde eksik bulunan râvilerin rivayetlerini elemeye tâbi tutmuştur. Adalet yönünden tam olanları ise, rivayet zincirindeki kopukluk durumuna bakmaksızın benimsemiştir. Bundan dolayı adalet yönünden tam olan râvilerin rivayetlerini, senet zincirindeki kopukluğu dikkate almaksızın, fikhî yaklaşımında çoğu yerde kullandığına şahit olmaktadır. Mürsel hadisleri fikhında çoğu yerde kullanması bu durumu bizlere göstermektedir. Bununla beraber Nehaî, âhad haberler konusunda da seçici davranmıştır. Haber-i vahidi bazı yerlerde dikkate almadığını gördük. Hüküm çıkarırken haber-i vahid yerine kıyası ve diğer kaynakları tercih etmesi, bu durumun bir göstergesidir. Ancak Nehaî'nin hadisler konusunda bu kadar seçici davranması bazı görüşlerinde tenakuza düşmesine neden olmuştur. Herhangi bir konuda görüş belirtirken veya hüküm çıkarırken haber-i vahidi dikkate almaması veya adaletine güvenmediği râvilerin rivayetlerini kullanmaması bahsedilen bu çelişkiyi beraberinde getirmiştir. Nehaî'nin bazı rivayetleri dikkate almamasından dolayı, çelişkiye düştüğü durumlara tezimizde yeri geldiğinde değinmeye çalıştık.

İbrahim en-Nehaî, Kûfe'de siyasi istikrarsızlığın sürmüş olduğu dönemde yaşamış, döneminin siyasi çalkantıları içinde fikhî anlayışından hiç taviz vermeden ilmi faaliyetlerine devam etmiştir. Bu yönüyle Emevî Devletinin valileriyle çekişmiştir. Valilerin hoşlanmayacağı şekilde fetva vermesi, onun devlet yönetimiyle arasının açılmasına neden olmuştur. Bu durum Haccâc'a karşı yapılan ayaklanmaya katılmasına neden olacak boyuta kadar gelmiştir. Nehaî'nin içerisinde bulunmuş olduğu bu durum bazı konularda hüküm çıkartırken etkilenmesine neden olmuştur. Emevî devletinin politikaları, onun fikhî, görüşlerine de yansımıştır. Zekât memurlarının haksız bir şekilde almış oldukları vergilerin, zekâta sayılabileceğini ifade etmesi bu durumun bir göstergesi olarak karşımızda durmaktadır.

İbrahim en-Nehaî hakkında yapmış olduğumuz bu tespitler O'nun yaşamış olduğu zaman ve mekânda ne kadar önemli bir konuma sahip olduğunu bizlere bizzat göstermektedir. Elimizden geldiğince fikhî kaynakları tarayarak Nehaî'nin

görüşlerini aktarmaya çalıştık. Bu çalışmaları yaparken ilmin miras yoluyla nasıl geliştiğini, âlimlerin kuşaklar boyunca birbirlerini nasıl etkilediklerini yakinen müşahede ettik. Zikrettiğimiz bu âlim silsilesiyle beraber daha binlerce silsilenin olması islam ilim kültürünün ne kadar geniş olduğunu kanıtıdır. Bu âlimlerin oluşturmuş olduğu bu bilgi birikiminden istifade ettiğimiz sürece hem bu kültürden haberdar olmuş hem de bu kültürü gelecek kuşaklara aktarmış oluruz.

## KAYNAKÇA

Abdürrezzak b. Hemmâm, es-San'anî(v.211/826), *el-Musannef*, Beyrut: Mektebu'l- İslâmi, 1403/1983, I-XII.

Abdülatî, Şaban vd. *el-Mu'cemü'l-vesit*, (ys.) Mektebetü'l-şürûki'l-devliyye, 1465/2004 I-II.

Ahmed b.Hanbel, Ahmed b. Muhammed (v.241/855), *el-Müsned*, Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1415/1995, I-XXXXX.

Akgündüz, Ahmet - Cin, Halil, *Türk Hukuk Tarihi*, İstanbul: Osmanlı Araştırmaları Vakfı, 1995, I-II.

Aydın, Mehmet Akif, *Türk Hukuk Tarihi*, İstanbul: Beta yay. 2009.

Aynî, Bedruddîn Ebû Muhammed Mahmud b. Ahmed (v.855/1451), *Umdetü'l-kârî fi Şerhi sahîhi Buhâri*, Beyrut: Daru İhyâu't-ürasi'l-arab'i, (ts.), I-XI.

Baktır, Mustafa, *Umûmü'l-Belvâ*, DİA, İstanbul: TDV yay. 2012.

Beyhakî, Ahmed b. Hüseyin (v.458/1080), *es-Sünenü'l-kübrâ*, Beyrut: Daru'l-ma'rife, 1402/1982, I-XI.

Bilmen, Ömer Nasuhi (v.1391/1971), *Hukuki İslamiye ve Istılahatı Fıkhiyye Kamusu*, İstanbul: Bilmen Basım ve Yayınevi, (ts.), I-VIII.

Buhârî, Muhammed b. İsmail el-Buhârî (v.256/872), *el-Camiu's-sahîh*, Mısır: Tavkü'n-necât, 1312/1984, I-IX.

Cessâs, Ahmed b. Ali (v.370/981), *Ahkâmu'l-Kur'an*, thk. Muhammed Sâdık Kamhâvî, Beyrut: Müessesetü't-târîhu'l-arabî, 1413/1992, I-V.

Dârekutnî, Ali b. Ömer b. Ahmed (v.385/ 966), *es-Sünenü'd-Dârekutnî*, thk. Şuayb Arnavut, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1465/2004, I-VI

Dârimî, Abdullah b. Abdurrahmân (v.255/869), *Sünen-i Dârimî*, İstanbul: Çağrı yay. 1401/1981.

Dehlevî, Şah Veliyyullah (v.1176/1762), *Hüccetullahi'l-bâliğa*, Beyrut: Daru'l-cil, 1426/2005.

Düzdağ, Ertuğrul, *Şeyhülislam Ebussuud Efendinin Fetvaları Işığında 16.Asır Türk Hayatı*, İstanbul: Enderun kitabevi, 1972.

Ebû Dâvud, Süleyman b. Eş'as es-Sicistânî (v.275/889), *Sünen-i ebî Dâvud*, Riyad: Beytü'l-efkâri'd-devliyye, (ts.) I-IV.

Ebû Ubeyd, el-Kasım b. Sellâm ( v.224/839), *Kitâbu'l-embvâl*, thk. Muhammed Halil Herrâs, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-ilmiiyye, 1406/1986.

Ebû Nu'aym, Ahmed b. Abdullah el-Isfehânî (v.430/1038), *Hilyetu'l-evliya ve tabakâtu'l-asfiya*, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-ilmiiyye, (ts.) I-X.

Ebû Yûsuf, Ya'kub b. İbrahim (v.182/798), *Kitâbu'l-âsâr*, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-ilmiiyye, 1365/1945.

\_\_\_\_\_, *Kitâbu'l-harâc*, thk. Muhammed Abdulhafîz el-Menâsîr, Amman: Dâru'l-künûzi'l-ma'rifeti'l-ilmiiyye, 1430/2009.

\_\_\_\_\_, *İhtilâfü ebî Hanîfete ve ibn ebî Leylâ*, thk. Ebu'l-vefa el-Efgani (ys.), 1435/2015.

Ebû Zehra, Muhammed b. Ahmed, *Ebû Hanife*, çev. Osman Keskioglu, Ankara: DİB yay. 2005.

Erdoğan, Mehmet, *Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü*, Ensar neş. 2015.

Hanbel, Ahmed b.Muhammed (v.855/1430), *el-Müsned*, thk. Şuayb Arnavut, Beyrut: Müessesetu'r-risale, 1405/1985, I-XXXXV.

Hârisi, Muhammed Kasım, *Mekânetü'l- imâm ebî Hanife beyne'l-muhaddisin*, çev. Ahmet Yücel-İbrahim Tüfekçi, İstanbul: Misvak neş. 1424/2004 I.II.

Heysemî, Ali b. Ebî Bekr ( v.807/1405), *Mecmeu'z-zevâid ve menbeu'l-fedâil*, thk. Abdullah Muhammed Dervîş, Beyrut: Dâru'l-fikr, 1414/1994, I-X.

Himyerî, Mâlik b. Enes, el-Asbahî (v.179/795), *el-Muvattâ*, (İmam Muhammed Rivayeti), Kahire: Metâbiu'l-ehrâm, 1414/1994.

\_\_\_\_\_, *el-Müdevvenetü'l-kübrâ*, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-ilmiiyye, 1410/1994, I-IV.

Hindî, Ali b. Hüsâmiddîn el-Müttâkî (v. 975/1567), *Kenzu'l-ummâl fî süneni'l-ef'âli ve'l-ekvâl*, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1405/1985, I-XVIII.

Irâkî, Abdullah b. el-Hüseyn (v.706/1286), *Tarhu't-tesrîb fî şerhi't-takrîb*, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-ilmîyye, 1432/2012, I-VIII.

İbn Abdülber, Yûsuf b. Abdillâh (v. 463/1071), *el-İstizkâr fî Şerhi mezâhibi fukehâi'l-emsâr ve ulemai'l-aktâr fîmâ tedammenehü'l-muvatta min me'âni'r-rey ve'l-âsâr*, Beyrut: Dâru Kuteybe, 1413/1993, I-XXX.

İbn Arabî Ebû Bekr Muhammed b. Abdillâh (v.543/1148), *Ahkâmü'l-Kur'an*, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-ilmîyye, (ts) I-IV.

İbn Asâkir, Ali b.el-Hasen (v.571/1176), *Târîhu Medineti Dimaşk*, thk. Ömer b. Ğarâme, Beyrut: Daru'l-fikr, 1415/1995, I-LXXX.

İbn Ebû Şeybe, Abdullah b. Muhammed (v. 235/849), *el-Musannef*, Beyrut: Dâru Kurtuba,1427/2006, I-XXVI.

İbn Hacer, el-Askalânî, Ahmed b. Ali (v. 852/1449), *Tehzîbü't-tehzîb*, thk. Mustafa Abdulkadir A'ta, 1414/1994, I-XII.

\_\_\_\_\_, *Fethu'l-bâri bi-şerhi sahîhi li-buhâri*, thk. Abdülaziz b.Abdullah, Beyrut: Daru'l-ma'rife, (ts.) I-XIII.

İbn Hallikân, Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr (v.681/1261), *Vefeyâtü'l-a'yân ve enbâü ebnâi'z-zemân*, thk. İhsan Abbâs, (ts.) I-VII.

İbn Haldun, Ebû Abdurrahman (v.808/1406), *Târîhu ibn Haldun*, Beyrut: Daru'l-fikr, 1420/2000, I-VII.

İbn Hazm, Ali b. Ahmed (v. 456/1064), *el-Muhallâ bi'l-âsâr fî şerhi'l-mücellâ bi'l-ihtisâr*, Mısır: İdâretü't-dibâ'atü'l-münîre,1349/1931, I-XI

İbnü'l-Hümmam, el-Haneîfî (v. 861/1458), *Şerhu fethu'l-kadîr âle'l-hidâye şerhi bidâyeti'l-mübtedî*, Beyrut: Daru'l-kütübi'l-ilmîyye, 1423/2003, I-X

İbn Kudâme, Muhammed b Abdullah (v. 620/1123), *el-Muğnî*, Beyrut: Daru'l-fikr, 1412/1992, I-XII.

İbnü'l-Münzir, Muhammed b. İbrâhîm (v.318/930?), *el-Evsat fî's-sünen ve'l- icma*, Riyad: Darü tayyibe, 1405/1985, I-XI.

\_\_\_\_\_, *el-İşrâf âlâ mezâhibi ehli'l-ilm*, thk. Ebû Hammâd Sağîr Ahmed, Birleşik Arap Emirlikleri: Dârü'l-Medîne, 1424/2004.

İbn Rüşd, Muhammed b. Ahmed (v. 595/1198), *Bidâyetü'l-müctehid ve nihâyetü'l-muktesid*, Beyrut: Dârü'l-ma'rife, 1402/1982, I-II.

İbn Sa'd, Muhammed b. Sa'd (v. 230/845), *Kitâbü't-tabakâti'l-kebîr*, I-XI, Kahire: Mektebetü'l-hanci, 1421/2001, I- XI.

İbnü's-Salâh, Osman b. Âbdurrahman eş-Şehrezûrî (v. 643/1245), *Ulümü'l-hadîs*, thk. Nûreddîn İtr, Beyrut: Dârü'l-fikr, 1406/1986.

Kal'acî, Muhammed Revvâs, *Mevsu'âtu fikhi Abdillâh b. Mes'ûd*, Beyrut: Dârü'n-nefâis, 1412/1992.

\_\_\_\_\_, *Mevsu'âtu fikhi İbrâhîm en-Nehâî asruhu ve hayatuhu*, Beyrut: Dârü'n-nefâis, 1406/1986, I-II.

\_\_\_\_\_, *Mevsu'atu'l-fikhiyyetü'l-müyessera*, Beyrut: Dârü'n-nefâis, 1430/2010, I-II.

Karagöz, İsmail vd. *Dinî Kavramlar Sözlüğü*, Ankara: DİB yay. 1431/2010.

Karaman, Hayrettin, *Anahatlarıyla İslam Hukuku*, İstanbul: Ensar neş. 2008, I-III.

Kâsânî, Ebû Bekr b. Mes'ûd (v. 587/1191), *Bedâ'iu's-sanâ'i*, Beyrut: Dârü'l-kütübî'l-ilmîyye, 1406/1986, I-VII.

Keskioğlu, Osman, *Fıkıh Târîhi ve İslam Hukuku*, Ankara: DİB yay. 2003

Kurtubî, Ahmet b. Ebî Bekir (v. 671/1273), *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, thk. Muhsin et-Turkî, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1426/2006, I-XXIV.

Koçyiğit, Talat, *Hadîs Tarihi*, Ankara: TDV yay. 2012.

Kaffâl, Ebû Bekr Muhammed b. Ahmed eş-Şâsî (v.507/1113), *Hilyetu'l-ulemâ fi ma'rifeti mezahibi'l-fukahâ*, thk. Ahmed İbrahim, Amman: Mektebetü'r-risâleti'l-hadîseti, 1408/1988, I-III.

Merğinânî, Ali b. Ebî Bekr (v. 593/1197), *el-Hidâye şerhu bidâyeti'l-mübtedî*, Beyrut: Daru'l-erkam, (ts.) I-IV.

Mevsîli, Abdullah b. Mahmûd (v.683/1284), *el-İhtiyâr li- ta'lili'l-muhtâr*, Beyrut: Daru'l-erkam, (ts.) I-V.

Meydânî, Abdü'l-Ğanî el-Ğuneymî (v. 1881/1298), *el-Lübâp fî şerhi'l-kitâb*, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-arabiyye, 1436/2015, I-III.

Müslim, Müslim b. Haccâc (v. 261/875), *el-Câmiu's-sahîh*, Suudi Arabistan: Beytü'l-efkâri'd-düvelî, 1419/1998.

Nevevî, Yahya b. Şeref (v. 676/1277), *el-Mecmû şerhu'l-mühezzeb*, I-XX, Mısır: İdâretü't-tiba'atü'l-münîriye,(ts.) I-XX.

\_\_\_\_\_, *Sahîhi Müslim bi-şerhi'n-Nevevî*, Mısır: el-matba'atu'l-misriyyetu bi'l-ezher, 1347/1969, I-XVIII.

Serahsî, Muhammed b. Ebî Sehl (v. 483/1090), *el-Mebsût*, Beyrut: Dâru'l-ma'rife, (ts.), I-XXXI.

\_\_\_\_\_, *Usûlü's-Serahsî*, Haydarâbat: Lecnetü ihyâi me'arifi'n-nu'maniye, (ts.), I-II.

Şâfi, Muhammed b. İdrîs (v. 204/820), *el-Üm*, I-VIII, Beyrut: Dâru'l-ma'rife, (ts.), I-VIII.

Şevkânî, Muhammed b. Ali, *Neylü'l-evtâr şerhu munteka'l-ahbâr* (v.1250/1834), (ys.), Matba'atü Mustafa el-Bâbî el-Halebî ve evlâdühü, (ts.), I-VIII.

Şeybânî, Muhammed b. Hasan (v. 189/805), *Kitâbu'l-âsâr*, thk. Ahmed İ'sâ el-Mi'şaravî, Kahire: Dâru's-selâm, 1433/2012, I-II.

\_\_\_\_\_, *el-Hücce a'lâ ehli'l-Medîne*, (YS.) Âlemü'l-kütüb, 1403/1983, I-IV.

\_\_\_\_\_, *el-Asl*, Beyrut: Âlemü'l-kütüb, 1410/1990, I-IV.

Şirâzi, İbrahim b. Ali b. Yusuf Ebû İshak ( v.476/1083), *Tabakâtü'l-fukeha*, thk, İhsan Abbâs, Beyrut: Dâru'r-râidu'l-arabî, 1390/1970.

Şirbînî, Şemsu'd-dîn Muhammed b. Hatîb (v.676/1277), *Muğni'l-muhtâc ila ma'rifeti meânî elfâzi'l-minhâc*, Beyrut: Dâru'l-ma'rife, 1418/1997, I-IV.

Taberânî, Süleyman b. Ahmed (v. 360/971), *el-Mu'cemü'l-kebîr*, Kahire: Mektebetü İbn Teymiye, (ts.), I-XV.

Tâberî, Muhammed b. Cerîr (v. 310/923), *Câmiu'l-beyân an tevîli âyi'l-Kur'ân*, Kâhire: Mektebetü İbn Teymiye, (ts.), I-XVI.

\_\_\_\_\_, *Târîhu'l-ümem ve'l-mülûk*, thk. Muhammed Ebû fazl İbrâhîm, Mısır: Dâru'l-me'ârif, (ts.).

Tahâvî, Ahmed b. Muhammed (v. 321/933), *Şerhu me'âni'l-âsâr*, Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-ilmîyye, 1414/1994, I-IV.

Tirmizî, Muhammed b. İ'sâ (v. 279/892), *el-Câmiu's-sahîh*, thk. Ahmed Muhammed Şâkir (ys.) Matbaâ'tü Mustafa el-Bâbî el-Halebî ve Evlâdühü, (ts.), I-V.

Ünal, İsmail Hakkı, *İmam Ebû Hanîfe'nin Hadis Anlayışı ve Hanefî Mezhebinin Hadis Metodu*, Ankara: DİB yay. 2010.

Özen, Şükrü, *Musarrât*, DİA, İstanbul: TDV yay. 2012.

Ya'kubî, Ahmed b. Ebî Ca'fer b.Vehb (317/897) *Târîhu'l-Ya'kubî*, Beyrut: Dâru's-sadr, 1412/1992, I-II.

Zebîdî, Muhammed Murtezâ el-Hüseynî (v.1205/1791), *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kamûs* Kuveyt: Matbaâ'tü hukûmeti Kuveyt, 1385/1965, I-XL.

Zehebî, Muhammed b. Ahmed (v. 748/1348), *Siyeru a'lâmi'n-nübelâ*, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1410/1990, I-XXI.

\_\_\_\_\_, *Târîhu'l-islâm ve vefeyâtü'l-meşâhîri ve'l-âlâm*, thk. Ömer Abdüsselam Tedmûri, Beyrut: Dâru'l-kitâbu'l-arabî, 1410/1990, I-LIV.

\_\_\_\_\_, *Tezkiretü'l-huffâz*, Beyrut: Dâru'l-kütübü'l-ilmîyye, (ts.), I-IV.

Zeylaî, Abdullah b. Yûsuf (v. 762/1360), *Nasbü'r-râye li ehâdîsi'l-hidâye*, Beyrut: Müessesetü'r-reyyân, 1418/1997, I-V.

Zühaylî, Vehbe, *el-Fikhü'l-islâmî ve edilletüh*, I-VIII, Şam: Dârü'l-fıkr, 1985/1405.

## ÖZET

İbrahim en-Nehaî'nin ibadetlerle ilgili fıkhi görüşleri adlı tezimizde, Nehaî'nin ibadetlerle ilgili görüşlerini, ilmihâli dizilişle incelemeye çalıştık. Tezimiz giriş ve iki ana bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde konuyu önemi ve amacıyla ilgili bilgi verilmiştir. İlk bölümde Nehaî'nin hayatından ve fikhî kişiliğinden bahsedilmiştir. İkinci bölümde ise tezimizin asıl konusu olan Nehaî'nin fikhî görüşleri ibadetler bağlamında ele alınmıştır. İbrahim en-Nehaî'nin fikhî görüşleri ilk dönem fıkıh kitapları incelendikten sonra, değerlendirilmiş ve belli bir dizilişle tezimiz içerisinde aktarılmıştır.

Küfe de İbn Mesud'la beraber temeli atılan rey mektebinin bir müktesibi olarak yerini alan Nehaî, hocası ve aynı zamanda İbn Mesud'un öğrencisi olan Alkame b. Kays'tan öğrenmiş olduğu bu mektebi, öğrencisi Hammad aracılığıyla Ebû Hanife'ye aktarmış ve bu yönüyle de Hanefî mezhebinin oluşumuna katkıda bulunmuştur. Nehaî'nin görüşlerini öğrenmek bizim aynı zamanda ilk dönem fıkıh âlimlerinin fikhî anlayışları hakkında bilgi sahibi olmamızı sağlar. Böylece ilk dönem fıkıh âlimlerini daha yakından tanıma fırsatını elde ederiz.

## **ABSTRACT**

In our thesis entitled "The fiqh opinions of Ibrahim an-Nehaî about worship" we try to examine the opinions of Nehaî about worship in the sequence of catechism. Our thesis consists of introduction and two sections. In the introduction section is given information about the importance and purpose of the topic. In the first chapter has mentioned the life of Nehaî and his fiqh personality. In the second section has been discussed, which is the main subject of this thesis, the opinions of Nehaî about fiqh in the context of worship. The aim of to have knowledge about Ibrahim en-Nehaî's fiqh views, after the first period of fiqh books be verified, these views were taken and studied to be transferred within a certain line- up in our thesis.

Nehaî learned this school from Alkame b. Kays who was teacher of Nehaî replacing as a follower in The School of Rey was built in Kufa with Ibn Mesud and also who was a student Ibn Masud, this school has infected Abu Hanifa thorough Ibn Masud student Hammad, this aspect also contributed to the formation of the Hanafi sect. Learning Nehaî's views allows us to have in formation about under standing of the early jurist. There fore, we have found the opportunity to get a closer look to the early jurist.

## **ÖZ GEÇMİŞ**

Zekeriya ERKUT 12.08.1977 yılında Rize'nin İyidere ilçesinde doğdu. İlk ve orta öğrenimini aynı ilçede tamamladıktan sonra 1996 yılında İstanbul Üniversitesi İlahiyat Fakültesine kaydoldu. 2001 yılında buradan mezun olduktan sonra 2002 yılında Amasya'da askerlik vazifesini tamamladı. 2004 yılında Diyanet İşleri Başkanlığında İmam-Hatip olarak göreve başladı. 2011 yılından 2014 yılına kadar öğretmenlik yaptı. 2014 yılında ise yeniden Diyanet İşleri Başkanlığına Rize'nin Derepaarı ilçesi vaizi olarak atandı. Halen bu görevi sürdürmekte olan Erkut evli ve iki çocuk babasıdır.